

SAN AMBROSIO DE MILÁN

COMENTARIO AL CANTAR DE LOS
CANTARES

Commentarius in Cantica Canticorum

SABBATISMUS

San Ambrosio de Milán (340–397)
Commentarius in Cantica Canticorum · Comentario al Cantar de los Cantares

Texto latino: dominio público.
Traducción, alineación y edición © 2026 Inversiones San Juan Diego (Sabbatismus). Licencia Creative Commons Atribución-CompartirIgual 4.0 Internacional (CC BY-SA 4.0).

Edición bilingüe frente a frente: latín en las páginas pares, español en las impares.
Sabbatismus es la editorial de la fundación Inversiones San Juan Diego, San Pedro Sula, Honduras.
Compuesto en EB Garamond y Cinzel.
sabbatismus.com

ÍNDICE

AL LECTOR.....	5
[COMENTARIO AL CANTAR DE LOS CANTARES.(G,S)*]	7
COMIENZA EL TEXTO.....	9
Capítulo Segundo.....	47
CAPÍTULO TERCERO.....	91
Capítulo C.....	113
CAPÍTULO QUINTO.....	147
CAPÍTULO SEXTO.....	197
Capítulo Octavo.....	223

COMMENTARIUS IN CANTICA CANTICORUM E SCRIPTIS SANCTI AMBROSII A GUILLELMO, QUONDAM ABBATE SANCTI THEODERICI, POSTEA MONACHO SIGNIACENSI, COLLECTUS.

LECTORI.

Nostri quidem consilii fuerat hoc volumine non alia opera exhibere, quam quae ad veteris novique Testamenti expositionem pertinerent, et quae constaret ab Ambrosio, si tantum alteram David Apologiam excipias, esse conscripta. Verum cum tractatum suppositiorum quos ad calcem sequentis voluminis edere constituimus, numerum expendentes, ne idem molis aequo majoris futurum esset, vereremur, huic primo supplementum aliquod putavimus adjiciendum. Cum autem ex legitimis Doctoris nostri lucubrationibus nulla occurreret quae vel satis cum superiorum argumento congrueret, vel inducendae inter utrumque volumen aequalitati satis esset; nihil commodius visum est, quam ut commentationem hanc subjiceremus. Ea sane mediae cujusdam inter vera et notha B. Ambrosii opera conditionis est, nec ab eo prorsus aliena, cum ejusdem verbis constet ac sentiis: nec rursus omnino ipsi propria, cum ab alio fuerit concinnata. Certum quippe est Ambrosium numquam ex proposito scripsisse in Cantica canticorum, sed cum eo libro tantopere ipsum delectatum esse appareret, ut illius illustrandi nullam in variis suis scriptis praetermiserit occasionem, hoc in mentem induxit quibusdam operum Ambrosianorum studiosis, ut illic sparsa atque disjecta colligentes, ex eisdem inter se in centonis morem assutis unum commentarii corpus conficerent. Inde est quod anno 1558 Lovanii prodiit Expositio in Cantica canticorum a Costerio reg. Can. excerpta: cujus diligentiam tametsi praedicet Gillotius, eum tamen omnia commutasse; multa ademisse, plura de suo addidisse testificatur. Decennio post idem Gillotius in calce operum S. Ambrosii cura sua recognitorum aliam Cantici canticorum vulgavit Expositionem quae ab Ant. Monchiaceno Demochare, doctore Sorbonico, excerpta, et in unum corpus collecta memoratur. Verumtamen veri multo videtur similis eam collectionem a Demochare tantum auctam atque interpolatam fuisse; quandoquidem non modo in collegii Navarrici manuscripto annorum circ. 400, et in codice coenobii Vindocinensis ante annos 600 exarato eadem licet brevior continetur: sed etiam habetur in exemplari ann ut minimum 800, et a Floro diacono Lugdunensi, qui circ an 855 vivebat, in commentario in Epistolas S Pauli nondum edito citata reperitur. Hos autem duos codices Petrus Franc. Chiffletius penes se, dum in vivis ageret, asservabat.

COMENTARIO AL CANTAR DE LOS CANTARES DE LOS ESCRITOS
DE SAN AMBROSIO, RECOPIADO POR GUILLERMO, ANTIGUO ABAD
DE SAN TEODERICO, LUEGO MONJE DE SIGNY.

AL LECTOR.

Había sido ciertamente nuestro propósito no presentar en este volumen otras obras que aquellas que pertenecieran a la exposición del Antiguo y Nuevo Testamento, y que constara que habían sido escritas por Ambrosio, si se exceptúa solamente la segunda Apología de David. Sin embargo, al considerar el número de los tratados supuestos que decidimos publicar al final del volumen siguiente, temiendo que la masa de la misma resultara mayor de lo justo, pensamos que debía añadirse algún suplemento a este primero. Mas como entre las legítimas lucubraciones de nuestro Doctor no ocurría ninguna que o bien concordara suficientemente con el argumento de las anteriores, o fuera suficiente para introducir igualdad entre ambos volúmenes, nada pareció más conveniente que añadir este comentario. Es, a decir verdad, de una cierta condición media entre las obras verdaderas y espurias de San Ambrosio, ni totalmente ajena a él, puesto que consta de sus mismas palabras y sentencias; ni, por otra parte, totalmente propia de él, puesto que fue compuesta por otro. Pues es cierto que Ambrosio nunca escribió a propósito sobre el Cantar de los Cantares, pero como parecía que se deleitaba tanto con ese libro que no omitió ninguna ocasión de ilustrarlo en sus diversos escritos, esto indujo a algunos estudiosos de las obras ambrosianas a reunir lo que allí estaba disperso y disgregado, y cosiéndolos entre sí a la manera de un centón, confeccionar un solo cuerpo de comentario. De ahí es que en el año 1558 apareció en Lovaina la Exposición sobre el Cantar de los Cantares extractada por Coster, canónigo regular: cuya diligencia, aunque Gillot la ensalza, testifica sin embargo que lo cambió todo; quitó mucho y añadió más de lo suyo. Diez años después, el mismo Gillot publicó al final de las obras de San Ambrosio revisadas por su cuidado otra Exposición del Cantar de los Cantares, que se menciona como extractada por Antonio Monchiaceno Demócares, doctor sorbónico, y recopilada en un solo cuerpo. No obstante, parece mucho más verosímil que esa colección fuera solamente aumentada e interpolada por Demócares; ya que no solo en un manuscrito del colegio de Navarra de unos 400 años, y en un códice del monasterio de Vendôme escrito hace 600 años se contiene la misma aunque más breve: sino que también se encuentra en un ejemplar de al menos 800 años, y se halla citada por Floro, diácono de Lyon, que vivía hacia el año 855, en un comentario sobre las Epístolas de San Pablo aún no publicado. Estos dos códices los conservaba en su poder Pedro Francisco Chiflet mientras vivió.

Tertiam porro super eadem materia commentationem numquam antea praelo subjectam damus, quam etsi multis in bibliothecis suppresso auctoris nomine reperiamus manu exaratam, attamen constat ab altero collectam non esse, quam a Guillelmo, prius abbate S. Theoderici, postea Signiacensi monacho. Id quidem ex eo ipso licet intelligere, dum lucubrationes suas in praefatione tractatus De vita solitaria ad fratres de monte Dei recensens, ita loquitur: "Excerpsi enim ex libris S. Ambrosii quidquid in eis disseruit super Cantica canticorum, opus grande et inclytum." Quod sane de Chifletiano commentario intelligi neutiquam potest, cum Guillelmus ille tantum an. circiter 1142 floruerit. Sed argumentum decretorium illud est, quod nempe ejusdem Guillelmi codex autographus, inscripto ipsius nomine, exstet Signiaci; unde nobis apographum R P Casimirus Oudin Can Ord Praemonst e congr reformata, vir ad bene de omnibus merendum natus, manu propria descripsit. Hujus autem collectionis in memorato Signiacensi codice hic titulus est: Excerpta de libris beati Ambrosii super Cantica canticorum.

[COMMENTARIUS IN CANTICA CANTICORUM.]

(G, S)*]

PROLOGUS.

1545 I. Osculetur me osculo oris sui (Cant. I, 1): non hic foeditatis incentiva, sed castitatis celebrantur mysteria; ubi spiritualiter agitur et affectuali quadam contemplatione de nuptiis et conjunctione Christi et Ecclesiae, increati spiritus et creati, carnis et spiritus. Circumcidamus ergo cor nostrum: nihil vile, nihil corporeum quaeramus; vile autem omne terrenum. Nihil ergo terrenum, nihil carnale, nihil saeculare, nihil corporeum, nihil leve atque mutabile in his eloquiis constituamus coelestibus: Eloquia enim Domini eloquia casta; ut in his coelestium mysteriorum immaculata et pudica sinceritas 1546 spiritali interpretatione resplendeat. Non adulterina quadam opinione misceamus terrena divinis, et illud inviolabile sacramentum propheticae visionis aut perennis oraculi, naturae nostrae aestimatione violemus: sive enim de osculis, sive de talibus, totum decet, quidquid defertur religioni; ut nullum obsequium quod proficiat ad cultum et observantiam Christi erubescamus: sicut in illa saltatione David ante arcam; non enim illa deliciarum comes fuit atque luxuriae saltatio, sed quod unusquisque corpus attollat impigrum, nec humi pigra jacere membra, vel tardis sinat torpere vestigiis. Hoc enim nos magisterium non invenimus, sed accepimus; sic instituit ordinem mystici carminis, doctrina coelestis.

Además, damos un tercer comentario sobre la misma materia, nunca antes sometido a la prensa, el cual, aunque lo encontramos escrito a mano en muchas bibliotecas con el nombre del autor suprimido, consta sin embargo que no fue recopilado por otro que por Guillermo, antes abad de San Teoderico, luego monje de Signy. Esto puede ciertamente entenderse por el hecho mismo, cuando, al reseñar sus lucubraciones en el prefacio del tratado Sobre la vida solitaria a los hermanos de Monte-Dei, habla así: "Pues he extractado de los libros de San Ambrosio todo lo que en ellos discurrió sobre el Cantar de los Cantares, obra grande e ínclita". Lo cual seguramente no puede entenderse en modo alguno del comentario chifletiano, ya que aquel Guillermo floreció solamente hacia el año 1142. Pero el argumento decisivo es aquel, a saber, que el códice autógrafo del mismo Guillermo, con su propio nombre inscrito, existe en Signy; de donde el R. P. Casimiro Oudin, canónigo de la Orden Premonstratense de la congregación reformada, hombre nacido para merecer bien de todos, nos transcribió el apógrafo con su propia mano. Mas el título de esta colección en el mencionado códice de Signy es este: Extractos de los libros del bienaventurado Ambrosio sobre el Cantar de los Cantares.

[COMENTARIO AL CANTAR DE LOS CANTARES.

(G,S)*]

PRÓLOGO.

1545 I. "Que me bese con el beso de su boca" (Cant. 1, 1): aquí no se celebran los incentivos de la torpeza, sino los misterios de la castidad; donde se trata espiritualmente y con una cierta contemplación afectiva sobre las nupcias y la conjunción de Cristo y la Iglesia, del espíritu increado y del creado, de la carne y del espíritu. Circuncidemos, pues, nuestro corazón: nada vil, nada corpóreo busquemos; pues vil es todo lo terreno. Nada terreno, pues, nada carnal, nada secular, nada corpóreo, nada leve y mudable establezcamos en estas palabras celestiales: pues "las palabras del Señor son palabras castas"; para que en estas resplandezca con interpretación espiritual la sinceridad inmaculada y púdica de los misterios celestiales. No mezclemos lo terreno con lo divino por alguna opinión adulterina, y no violemos aquel inviolable sacramento de la visión profética o del oráculo perenne por la estimación de nuestra naturaleza: pues ya sea sobre besos, o sobre tales cosas, todo es decoroso, lo que se difiere a la religión; de modo que no nos avergoncemos de ningún obsequio que aproveche al culto y observancia de Cristo: como en aquella danza de David ante el arca; pues aquella danza no fue compañera de delicias y de lujo, sino porque cada uno levante su cuerpo diligente, y no permita que los miembros perezosos yazgan en tierra, o se entumescan con pasos lentos. Pues esta maestría no la inventamos, sino que la recibimos; así instituyó el orden del canto místico la doctrina celestial.

1547 2. Osculetur me ab osculis oris sui; quia bona ubera tua super vinum, et odor unguentorum tuorum super omnia aromata. Unguentum exinanitum est nomen tuum (Ibid.). Totus iste deliciarum locus ludum sonat, plausum excitat, amorem provocat. Ideo, inquit, adolescentulae dilexerunt te, et attraxerunt te; retro odorem unguentorum tuorum curramus. Induxit me rex in tabernaculum suum (Ibid., 3). Ab osculis coepit ut ad tabernaculum perveniret, atque illa impatiens dominici laboris exercitataeque virtutis, agitur ut aperiat manu claustra, in agrum exeat, in castellis maneat; in principio tamen retro odorem currit unguenti, cum in tabernaculum venerit, unguentum mutatura castellis. Denique quo evadat, vide.

3. Si murus, inquit, est, aedificemus super eum turres argenteas (Cant. VIII, 9). Quae ludebat osculis, jam turres erigit, ut pretiosis sanctorum turrita fastigiis, non solum hostiles frustretur incursus, verum etiam bonorum propugnacula struat tuta meritorum. Etiam in his conjugiiis temporalibus nubenti prius plauditur, quam imperatur; ne ante dura offendant imperia, quam blanditiis amor fatus inolescatur. Bucula plausus cujusdam sonitum discit amare, cervicis ne recuset jugum; denique prius assuescitur verbo 1548 lasciviae, quam verbere disciplinae. Ast ubi colla subdiderit jugo, et habena constringit, et stimulus urget, et compares trahunt, et jugalis invitat. Sic etiam Virgo nostra debuit prius amore pio cudere; aurea thori coelestis fulcra mirari, et in ipso vestibulo nuptiarum et postes frondium sertis cernere coronatos, et chori strepentis interius haurire delicias; ne se prius dominico jugo timefacta subduceret, quam vocata inclinaret. Oportet enim ut gradus quosdam profectuum et ordinem noverimus, quid prius, quid consequens esse debeat: nam scire quid facias, et ordinem nescire faciendi, non est perfectae cognitionis, offendunt enim plerumque praepostera. Itaque quia quot homines, tot sententiae, si quid defecatum est in sermone nostro, omnes legant: si quid decoctum, maturiores probent: si quid modestum, pectoribus inhaereat, genas pingat: si quid florulentum, aetas florulenta non improbet. Debuimus sponsae excitare amorem; scriptum est enim: Diliges Dominum Deum tuum (Deut. VI, 5): debuimus in nuptiis crines sponsae calamistris quibusdam orationis ornare; scriptum est enim: Plaudite manu, et percutite pede (Ezech. XXI, 14): debuimus perpetuos spargere thalamos rosis.

INCIPIT TEXTUS.

CAPUT PRIMUM.

1547 2. "Que me bese con los besos de su boca; porque tus pechos son buenos sobre el vino, y el olor de tus ungüentos sobre todos los aromas. Ungüento derramado es tu nombre" (Ibid.). Todo este lugar de delicias suena a juego, provoca aplauso, incita al amor. "Por eso", dice, "las jovencitas te amaron, y te atraieron; corramos tras el olor de tus ungüentos. Me introdujo el rey en su tabernáculo" (Ibid., 3). Por los besos comenzó para llegar al tabernáculo, y ella, impaciente del trabajo dominico y de la virtud ejercitada, se mueve para abrir con la mano los cerrojos, salir al campo, permanecer en las fortalezas; al principio, sin embargo, corre tras el olor del ungüento, para cambiar el ungüento por las fortalezas cuando llegue al tabernáculo. Por último, mira a dónde escapa.

3. "Si es un muro", dice, "edifiquemos sobre él torres de plata" (Cant. 8, 9). La que jugaba con besos, ya erige torres, para que, torreada con los preciosos remates de los santos, no solo frustre las incursiones hostiles, sino que también construya baluartes seguros de buenos méritos. También en estos matrimonios temporales se aplaude a la que se casa antes de que se le mande; no sea que los duros mandatos ofendan antes de que el amor, fomentado por los halagos, se fortalezca. La novilla aprende a amar el sonido de un cierto aplauso, para no rechazar el yugo del cuello; finalmente, se acostumbra primero a la palabra 1548 de la lascivia (juego), antes que al azote de la disciplina. Pero cuando ha sometido el cuello al yugo, y la brida constriñe, y el aguijón urge, y los compañeros tiran, y el compañero de yugo invita. Así también nuestra Virgen debió primero forjar con amor piadoso; admirar los dorados apoyos del lecho celestial, y ver en el mismo vestíbulo de las nupcias incluso los postes coronados con guirnalda de hojas, y beber las delicias del coro que resuena en el interior; no sea que, atemorizada, se retire del yugo dominico antes de que, llamada, se incline. Pues es necesario que conozcamos ciertos grados de progresos y el orden, qué debe ser primero, qué consiguiente: pues saber qué haces, y no saber el orden de hacerlo, no es de conocimiento perfecto, pues las cosas fuera de orden suelen ofender. Por tanto, porque cuantos hombres, tantas sentencias, si algo hay depurado en nuestro discurso, léanlo todos: si algo maduro, apruébenlo los más maduros: si algo modesto, permanezca en los corazones, pinte las mejillas: si algo florido, la edad florida no lo desaprobe. Debimos excitar el amor de la esposa; pues escrito está: "Amarás al Señor tu Dios" (Deut. 6, 5): debimos adornar los cabellos de la esposa en las nupcias con ciertos rizadores de la oración; pues escrito está: "Aplauda con la mano, y golpea con el pie" (Ezeq. 21, 14): debimos esparcir con rosas los lechos perpetuos.

COMIENZA EL TEXTO.

CAPÍTULO PRIMERO.

1547 1. Ante vita quam doctrina quaerenda est; vita enim bona et sine doctrina habet gratiam, doctrina sine vita integritatem non habet, In malevolam etenim animam non cadit sapientia (Sap. I, 4): ideoque ait: Quaerent me mali, et non invenient (Prov. I, 28): quia improbitate caecatur mentis oculus, et caligante sibi iniquitate mysteria profunda invenire non potest. Primum ergo exercenda est vitae militia, corrigendi mores. Cum haec instituerimus ad cursum debitum, ut sit offensionis correctio, puritatis gratia: tunc ad studia percipiendae cognitionis veniamus suo ordine et via. Prima igitur sunt moralia, secunda mystica: in illis vita, in his cognitio; ita ut si perfectionem requiras, nec vita sine cognitione, nec cognitio sine vita sit, utrumque astipuletur alteri. Quam institutionem secutus Salomon librum de Proverbiis scripsit, quo moralem locum uberius expressit, naturalem in Ecclesiaste, mysticum in Canticis canticorum: quamquam si diligenter discutias, et in Proverbiis mystica pleraque reperiās, et in Canticis moralium suavitatem. Nam utique mysticum est: Sapientia aedificavit sibi domum, et subdidit columnas septem, interfecit hostias suas, etc. (Pov. IX, 1). Hoc quippe in Canticis lucet mysticum quod morale, in quo blanditiarum suavis et affectus amantis exprimitur.

2. (Vers. 1, 2.) Osculetur me ab osculo oris sui; quoniam optima ubera tua super vinum, et odor unguentorum tuorum super omnia aromata. Constitue ergo Virginem desponsatam multo tempore, et justo ferventem amore, quae multa praeclara opera dilecti, probabilium testium assertione cognoverit, desideriis suspensis dilatam frequenter, jam non ferentem moras, quae omnia fecisset ut sponsum deret: aliquando votis potitam suis, ad improvisum sponsi adventum gaudio turbatam, non quaerere primordia salutationis, non verborum vices, sed statim quod desiderasset exigere. Ita ergo et sancta Ecclesia quae in primordiis mundi desponsata in paradiso, praefigurata in diluvio, annuntiata per Legem, vocata per prophetas, cum diu redemptionem hominum, Evangelii decorem, dilecti exspectasset adventum; impatiens morae, in oscula ruit dicens: Osculetur me ab osculo oris sui; et delectata osculis, adjicit: quoniam optima ubera tua super vinum.

1547 1. Se debe buscar la vida antes que la doctrina; pues la vida buena, incluso sin doctrina, tiene gracia, pero la doctrina sin vida no tiene integridad. "Pues en el alma malévola no entra la sabiduría" (Sab. 1, 4); y por eso dice: "Me buscarán los malos, y no me hallarán" (Prov. 1, 28); porque el ojo de la mente se ciega por la maldad, y al oscurecerse por la iniquidad no puede hallar los misterios profundos. Primero, pues, se debe ejercitar la milicia de la vida, corregir las costumbres. Cuando hayamos encaminado estas al curso debido, de modo que haya corrección de la ofensa y gracia de la pureza: entonces vengamos a los estudios de percibir el conocimiento en su propio orden y camino. Por tanto, las primeras cosas son las morales, las segundas las místicas: en aquellas está la vida, en estas el conocimiento; de modo que si buscas la perfección, ni la vida sea sin conocimiento, ni el conocimiento sin vida, sino que cada uno apoye al otro. Siguiendo esta instrucción, Salomón escribió el libro de los Proverbios, en el que expresó más abundantemente el lugar moral; el natural en el Eclesiastés; el místico en el Cantar de los Cantares: aunque si discutes diligentemente, hallarás también en los Proverbios muchas cosas místicas, y en el Cantar la suavidad de las morales. Pues ciertamente es místico: "La Sabiduría se edificó una casa, y le puso siete columnas, inmoló sus víctimas", etc. (Prov. 9, 1). Pues en el Cantar brilla aquello místico que es moral, en lo cual se expresa la suavidad de los halagos y el afecto del amante.

2. (Vers. 1, 2.) "Que me bese con el beso de su boca; puesto que tus pechos son óptimos sobre el vino, y el olor de tus ungüentos sobre todos los aromas". Imagínate, pues, a una Virgen desposada por mucho tiempo, y ardiendo en justo amor, que haya conocido muchas obras preclaras del amado por el testimonio de testigos fidedignos, demorada frecuentemente con deseos suspendidos, que ya no soporte las demoras, que hubiera hecho todo para ver al esposo: al fin, habiendo obtenido sus deseos, turbada por el gozo ante el imprevisto advenimiento del esposo, no busca los principios del saludo, ni las alternancias de palabras, sino que exige inmediatamente lo que había deseado. Así pues, también la santa Iglesia, que en los comienzos del mundo fue desposada en el paraíso, prefigurada en el diluvio, anunciada por la Ley, llamada por los profetas, habiendo esperado por mucho tiempo la redención de los hombres, el decoro del Evangelio y el advenimiento del amado; impaciente por la demora, se lanza a los besos diciendo: "Que me bese con el beso de su boca"; y deleitada por los besos, añade: "puesto que tus pechos son óptimos sobre el vino".

3. Et ut moralius dicamus, intelligo mihi carnem illam quae madefacta fuerat in Adam serpentis veneno, quae criminum marcebat fetore, quae procedebat in filiabus Sion alta cervice et nutibus oculorum, et itinere pedum trahens tunicas, et pedibus suis ludens, crinium cincinnis et compositis vultibus atque redimiculis, et omni affectata decore plus dedecens, eandem tamen plurimis 1548 edoctam oraculis, quod venturus esset qui serpentis illecebris exclusis, Spiritus sancti infunderet gratiam; ut omnis caro videret salutare Dei, omnis caro ad Deum veniret, marcuisset desiderio: sed metuentem ne ut impatiens, ut lasciva, ut luxuriosa, ut querula, sicut ante fuerat displiceret, quamvis longiore quam ferre jam poterat, morantis adventus Dominici expectatione quateretur: non murmurantem tamen nec transgredientem, sed levantem in omni loco puras manus, sine ira et disceptatione, in habitu ornato cum verecundia et sobrietate, ornantem se non in tortis crinibus aut auro aut margaritis aut veste pretiosa, sed his quae castitatis et bonae conversationis decerent gratiam, orare dicentem: Osculetur me ab osculo oris sui; quoniam optima ubera tua super vinum. Jam volebat adhaerere Christo caro, jam festinabat innubere; ut esset unus spiritus, et fieret caro Christi quae erat ante meretricis. Osculetur, inquit, me: osculatur nos Dei Verbum, quando sensum nostrum spiritus cognitionis illuminat.

4. Igitur vel Ecclesia est jamdiu promisso sibi per prophetas Dominico adventu per tempora multa suspensa, vel anima quae elevans se a corpore abdicatis luxuria atque deliciis, voluptatibusque carnalibus, exuta quoque sollicitudine saecularium vanitatum, jamdudum infusionem sibi divinae praesentiae et gratiam Verbi salutaris exoptet, commacerari eam quod sero veniat, et affligitur; ideo quasi vulnerata charitatis, cum moras ejus ferre non possit, conversa ad Patrem, rogare ut mittat sibi Deus Verbum, et causam qua sit ita impatiens declarare dicentem: Osculetur me ab osculis oris sui.

5. Non unum osculum quaerit, sed plura oscula, ut desiderium suum possit explere; quae enim diligit, non est unius osculi paritate contenta, sed plurima exigit, plura vindicat, et ita se amplius dilecto commendare consuevit. Denique illa in Evangelio sic probata est, Quia non cessavit, inquit Dominus, osculari pedes meos, et ideo remissa sunt ei peccata multa, quia dilexit multum (Luc. VII, 46, 47). Ergo et haec anima oscula Verbi multa desiderat, ut illuminetur divinae cognitionis lumine; hoc est enim osculum Verbi, lumen scilicet cognitionis sacrae.

3. Y para que hablemos más moralmente, entiendo como propia aquella carne que había sido humedecida en Adán con el veneno de la serpiente, que se marchitaba por el hedor de los crímenes, que caminaba en las hijas de Sion con el cuello erguido y guiños de ojos, y con el paso de los pies arrastrando túnicas, y jugando con sus pies, con rizos de cabellos y rostros compuestos y diademas, y con toda belleza afectada más indecorosa; pero enseñada por muchos 1548 oráculos que habría de venir aquel que, excluidas las seducciones de la serpiente, infundiría la gracia del Espíritu Santo; para que toda carne viera la salvación de Dios, y toda carne viniera a Dios, se había marchitado por el deseo: pero temiendo que, como impaciente, como lasciva, como lujuriosa, como quejumbrosa, como había sido antes, desagradara, aunque se viera sacudida por una espera del advenimiento del Señor más larga de lo que ya podía soportar: sin murmurar, sin embargo, ni transgredir, sino levantando en todo lugar manos puras, sin ira ni disputa, en hábito decoroso con modestia y sobriedad, adornándose no con cabellos trenzados ni con oro ni con perlas ni con vestido precioso, sino con aquellas cosas que convinieran a la gracia de la castidad y de la buena conversación, ora diciendo: "Que me bese con el beso de su boca; puesto que tus pechos son óptimos sobre el vino". Ya quería la carne adherirse a Cristo, ya se apresuraba a casarse; para que fuera un solo espíritu, y se hiciera carne de Cristo la que antes era de meretriz. "Que me bese", dice, "a mí": el Verbo de Dios nos besa cuando el espíritu del conocimiento ilumina nuestro sentido.

4. Por tanto, o bien es la Iglesia, suspendida ya por mucho tiempo por el advenimiento del Señor que se le prometió a través de los profetas por muchos tiempos, o el alma que, elevándose del cuerpo y habiendo renunciado a la lujuria y a las delicias y a los placeres carnales, y habiéndose despojado también de la preocupación de las vanidades seculares, desea ya desde hace tiempo la infusión de la presencia divina y la gracia del Verbo salvador para sí; se consume porque él llega tarde, y se aflige; por eso, como herida por la caridad, al no poder soportar sus demoras, vuelta al Padre, ruega que Dios le envíe el Verbo, y declara la causa por la que está tan impaciente diciendo: "Que me bese con los besos de su boca".

5. No busca un solo beso, sino muchos besos, para poder saciar su deseo; pues la que ama no se contenta con la parquedad de un solo beso, sino que exige muchísimos, reclama más, y así suele encomendarse más al amado. Al fin, aquella mujer en el Evangelio fue así aprobada, de quien dijo el Señor: "Porque no ha cesado de besar mis pies, y por eso le son perdonados muchos pecados, porque amó mucho" (Luc. 7, 46, 47). Así pues, también esta alma desea muchos besos del Verbo, para ser iluminada por la luz del conocimiento divino; pues este es el beso del Verbo, a saber, la luz del conocimiento sagrado.

Osculatur enim nos Deus Verbum, quando cor nostrum et ipsum principale hominis Spiritus divinae cognitionis illuminat; quo anima donata charitatis pignore nuptiali, laeta atque ovans dicit: Os meum aperui et eduxi spiritum (Psal. CXVIII, 131). Osculum est enim quo invicem amantes sibi adhaerent, et velut gratiae interioris suavitate potiuntur. Per hoc osculum adhaeret anima Dei Verbo, quod sibi spiritus transfunditur osculantis: sicut etiam hi qui se osculantur, non sunt labiorum praelibatione contenti, sed spiritum suum sibi invicem videntur infundere.

1549 6. Osculetur me ab osculis oris sui. Vis ad Christum aptare? Nihil gratius. Vis ad animam tuam? Nihil jucundius. Osculetur me, videt te mundum esse ab omni peccato, quia delicta de terra sunt; ideo te sacramentis coelestibus dignum judicat, et ideo invitat ad coeleste convivium; ut Osculetur te ab osculis oris sui. Tamen propter sequentia, anima tua, vel humana conditio, vel Ecclesia vidit se ab omnibus mundatam esse peccatis, dignam quae ad altare Dei possit accedere. Quid est enim altare, nisi forma corporis Christi? Vidit sacramenta mirabilia, et ait: Osculetur me ab osculis oris sui; hoc est, osculum mihi Christus infigat. Quare? quia: 7. Meliora ubera tua super vinum, hoc est, meliores sensus, meliora tua sacramenta super vinum, super illud vinum quod etsi suavitatem habet, laetitiam habet, gratiam habet: tamen in illo laetitia saecularis, in te autem jucunditas spiritalis est.

Jam tunc ergo Salomon inducebat nuptias vel Christi et Ecclesiae, vel spiritus et carnis et animae. Et tamquam despiciens omnes jucunditates et delectationes suas, coelestibus cupieos inhaerere mandatis, ait: quoniam optima praecepta testamentorum tuorum super omnem appetentiam carnis, et saeculi voluptatem; meminerat enim se in Eva ante sic lapsam, dum voluptatem corporis praefert mandatis coelestibus. Ostendens itaque non solam speciem Verbi, et vultum quemdam, sed omnia interiora ejus diligere, adjungit ad osculorum gratiam: Quia bona, inquit, ubera tua super vinum, et odor unguentorum tuorum super omnia aromata. Illa osculum poposcit, Deus Verbum se ei totus infudit, et nudavit ei ubera sua, hoc est, dogmata sua et interioris sapientiae disciplinas, et unguentorum suorum dulci odore fragravit: quibus capta dicit uberiores esse jucunditatem divinae cognitionis, quam laetitiam omnis corporeae voluptatis.

8. Unguentum exinanitum vel oleum effusum nomen tuum; hoc est, totus immundis impuritatibus diversorum facinorum fetebat hic mundus, nunc spirat ubique suavitas pudicitiae, unguentum fidei, flos integritatis. Aspirat etiam in Verbo odor gratiae et remissio peccatorum, quae in totum diffusa mundum, omnia tamquam exinanito replevit unguento, quia per universos gravis illuvies deteresa vitiorum est. Hoc unguentum exinanitum est supra Judaeos, et collectum est agentibus: exinanitum in Judaea, et redoluit in omnibus terris.

Pues Dios el Verbo nos besa cuando el Espíritu ilumina nuestro corazón y lo principal del hombre con el conocimiento divino; con cuya prenda nupcial de caridad donada al alma, alegre y exultante dice: "Abrí mi boca y atraje el espíritu" (Sal. 118, 131). Pues el beso es aquello por lo que los amantes se adhieren mutuamente, y como que gozan de la suavidad de la gracia interior. Por este beso el alma se adhiere al Verbo de Dios, porque se le transfunde el espíritu del que besa: así como también estos que se besan no se contentan con el prelibar de los labios, sino que parecen infundirse mutuamente su espíritu.

1549 6. "Que me bese con los besos de su boca". ¿Quieres aplicarlo a Cristo? Nada más grato. ¿Quieres aplicarlo a tu alma? Nada más agradable. "Que me bese": ve que estás limpio de todo pecado, porque los delitos son de la tierra; por eso te juzga digno de los sacramentos celestiales, y por eso te invita al convite celestial, para que "Te bese con los besos de su boca". No obstante, por lo que sigue, tu alma, o la condición humana, o la Iglesia vio que estaba limpia de todos los pecados, digna de poder acceder al altar de Dios. ¿Qué es el altar, sino la forma del cuerpo de Cristo? Vio los sacramentos admirables, y dice: "Que me bese con los besos de su boca"; esto es, que Cristo me fije un beso. ¿Por qué? Porque: 7. "Mejores son tus pechos sobre el vino", esto es, mejores sentidos, mejores tus sacramentos sobre el vino, sobre aquel vino que, aunque tiene suavidad, tiene alegría, tiene gracia: sin embargo en aquel hay alegría secular, pero en ti hay deleite espiritual.

Ya entonces Salomón introducía las nupcias o de Cristo y la Iglesia, o del espíritu y de la carne y del alma. Y como despreciando todos sus deleites y deleitaciones, deseando adherirse a los mandatos celestiales, dice: puesto que los óptimos preceptos de tus testamentos están sobre todo apetito de la carne y placer del mundo; pues recordaba que antes había caído así en Eva, mientras prefiere el placer del cuerpo a los mandatos celestiales. Mostrando así que ama no solo la apariencia del Verbo y un cierto rostro, sino todo lo interior de él, añade a la gracia de los besos: "Porque buenos", dice, "son tus pechos sobre el vino, y el olor de tus ungüentos sobre todos los aromas". Ella pidió un beso, Dios el Verbo se le infundió todo, y le desnudó sus pechos, esto es, sus dogmas y las disciplinas de la sabiduría interior, y fraguó con el dulce olor de sus ungüentos: capturada por lo cual dice que es más abundante el deleite del conocimiento divino que la alegría de todo placer corpóreo.

8. "Ungüento vaciado o aceite derramado es tu nombre"; esto es, todo este mundo apeataba con las torpes impurezas de diversos crímenes, ahora respira por todas partes la suavidad de la pudicia, el ungüento de la fe, la flor de la integridad. Aspira también en el Verbo el olor de la gracia y la remisión de los pecados, la cual, difundida por todo el mundo, lo llenó todo como con un ungüento vaciado, porque por todos los pueblos se ha limpiado el grave fango de los vicios. Este ungüento fue vaciado sobre los judíos, y fue recogido por los que actúan: vaciado en Judea, y olió en todas las tierras.

Hoc unguento uncta est Maria, et Virgo concepit, Virgo peperit bonum odorem Dei Filium: hoc unguentum effusum est super aquas, et sanctificavit aquas: hoc unguento uncti sunt tres pueri, et humorem his flamma roravit; hoc unguento Daniel unctus est, et leonum ora mollivit, feritatemque permulsit. Fluit hoc unguentum quotidie, et numquam deficit. Accipe vas tuum, virgo, et accede, ut possis hoc unguento repleri: accipe unguentum aestimatum trecentis denariis, sed gratis datum, non venditum, ut omnes haberent gratis. Virgo, ungere; noli contristari sicut Judas, quia hoc unguentum effunditur, sed consepeli in te Christum: claude sane vas tuum, ne unguentum effluat: claude integritatis clave, loquendi verecundia, abstinentia gloriandi; hoc quae habet unguentum, Christum recipit: Unguentum exinanitum nomen tuum.

9. (Vers. 2.) Propterea adolescentulae dilexerunt te. Quae sunt istae adolescentulae, nisi animae singulorum, quae deposuerunt istius corporis senectutem, renovatae per Spiritum sanctum? Unguentum effusum nomen tuum, cujus virtute sermonis nihil potest esse praestantius. Nam sicut inclusum in vase aliquo unguentum cohibet odorem suum, qui odor quamdiu vasis illius angustiis coercetur, etsi ad plures non potest pervenire, tamen vim suam servat: cum vero de vase illo quo claudebatur unguentum fuerit effusum, longe lateque diffusum dicitur: ita et Christi nomen ante ejus adventum in Israel populo, quasi in vase aliquo Judaeorum mentibus claudebatur: Notus enim in Judaea Deus, in Israel magnum nomen ejus (Psal. LXXV, I). Hoc itaque nomen quod vasa Judaeorum angustiis suis coercitum continebant. Magnum quidem et tunc nomen, cum infirmorum atque paucorum haereret angustiis, sed magnitudinem sui nondum per corda gentium et in fines totius orbis effuderat: 1550 postquam vero per omnem mundum suo illuxit adventu, per omnem utique creaturam divinum illud suum nomen extendit, non repletum accessione aliqua, plenitudo enim nescit augmentum; sed replens vacua, ut esset admirabile nomen ejus in universa terra. Hujus igitur effusio nominis abundantem quamdam exuberantiam gratiarum, bonorumque coelestium significat ubertatem, ex abundanti enim superfluit quidquid effunditur. Ideo adolescentulae dilexerunt te. Bona, inquit, prudentia, sed dulcis misericordia; illam enim pauci assequuntur, haec ad omnes pervenit: propter hanc, inquit, indulgentiam tuam diligunt te animae renovatae spiritu.

10. (Vers. 3.) Attrahe nos post te, curremus in odorem unguentorum tuorum. Osculata jam anima sancta Verbum Dei, modum non capit, nec expletur dicens: Suavis es, Domine, et in jucunditate tua doce me justificationes tuas (Psal. CXVIII, 12).

Con este ungüento fue ungida María, y una Virgen concibió, una Virgen dio a luz el buen olor, el Hijo de Dios: este ungüento fue derramado sobre las aguas, y santificó las aguas: con este ungüento fueron ungidos los tres niños, y la llama les roció humedad; con este ungüento fue ungido Daniel, y ablandó las bocas de los leones, y acarició su ferocidad. Fluye este ungüento diariamente, y nunca falta. Toma tu vasija, virgen, y acércate, para que puedas llenarte de este ungüento: toma el ungüento estimado en trescientos denarios, pero dado gratuitamente, no vendido, para que todos lo tuvieran gratis. Virgen, únete; no te entristezcas como Judas porque este ungüento se derrame, sino sepulta en ti a Cristo: cierra bien tu vasija, no sea que el ungüento se escape: ciérrala con la llave de la integridad, con la modestia al hablar, con la abstinencia de gloriarte; la que tiene este ungüento recibe a Cristo: "Ungüento vaciado es tu nombre".

9. (Vers. 2.) "Por eso las jovencitas te amaron". ¿Quiénes son estas jovencitas, sino las almas de cada uno, que han depuesto la vejez de este cuerpo, renovadas por el Espíritu Santo? "Ungüento derramado es tu nombre", que nada puede ser más excelente que la virtud de su palabra. Pues así como el ungüento incluido en alguna vasija retiene su olor, el cual olor, mientras se ve cohibido por las estrecheces de aquella vasija, aunque no puede llegar a muchos, conserva sin embargo su fuerza: pero cuando de aquella vasija en la que estaba cerrado el ungüento ha sido derramado, se dice que se difunde a lo largo y a lo ancho: así también el nombre de Cristo antes de su advenimiento en el pueblo de Israel, se cerraba como en una vasija en las mentes de los judíos: pues "Conocido es Dios en Judea, en Israel es grande su nombre" (Sal. 75, 1). Este nombre, por tanto, que las vasijas de los judíos contenían cohibido por sus estrecheces. Grande ciertamente era también entonces el nombre, cuando se adhería a las estrecheces de los débiles y los pocos, pero aún no había derramado su magnitud por los corazones de las gentes y hasta los confines de todo el orbe: 1550 pero después que iluminó por todo el mundo con su advenimiento, extendió ciertamente aquel divino nombre suyo por toda la criatura, no completado por alguna adición, pues la plenitud no conoce aumento; sino llenando lo vacío, para que fuera admirable su nombre en toda la tierra. Por tanto, la efusión de este nombre significa una cierta exuberante abundancia de gracias, y una riqueza de los bienes celestiales, pues de la abundancia rebosa todo lo que se derrama. "Por eso las jovencitas te amaron". Buena es la prudencia, dice, pero dulce la misericordia; pues aquella pocos la alcanzan, esta llega a todos: por esta indulgencia tuya, dice, te aman las almas renovadas por el espíritu.

10. (Vers. 3.) "Atraénos en pos de ti, correremos al olor de tus ungüentos". Besado ya el Verbo de Dios por el alma santa, no cabe en su medida, ni se sacia diciendo: "Suave eres, Señor, y en tu deleite enséñame tus justificaciones" (Sal. 118, 12).

Osculata Dei Verbum concupiscit super omnem decorem, diligit super omnem laetiam, delectatur super omnia aromata, cupit frequenter videre, saepe intendere, cupit attrahi ut sequi possit: Unguentum, inquit, exinanitum nomen tuum, propterea te diligimus adolescentulae; propterea certamus, sed comprehendere non possumus: attrahe nos, ut possimus currere; ut odore unguentorum tuorum accipiamus virtutem sequendi. Festinat etiam interna mysteria videre, ipsam requiem Verbi, ipsam boni illius summi habitationem, et lucem ejus et claritatem in illo sinu ac recessu patrio; festinat audire sermones ejus, et cum audierit super omnem suavitatem accipit.

11. Doceat te propheta qui gustavit, et ait: Quam dulcia faucibus meis verba tua, super mel et favum ori meo (Psal. CXVIII, 103)! Quid enim aliud desiderat anima, quae semel Verbi suavitatem gustaverit, quae semel claritatem ejus viderit? Moyses in monte positus quadraginta diebus Legem accipiens, cibum corporis non requirebat: Elias ad illam festinans requiem, rogabat ut acciperetur anima sua a se: Petrus aspiciens et ipse in monte Dominicae resurrectionis gloriam, nolebat descendere, dicens: Domine, bonum est nos hic esse (Matth. XVII, 4). Quanta igitur illa divinae substantiae gloria, quanta Verbi dona, in quae concupiscunt et angeli prospicere!

12. Anima igitur quae illud videt, corpus hoc non requirit, minimamque familiaritatem cum eo esse debere intelligit, renuntiat saeculo, abducit se a vinculis carnis, et exuit omnibus voluptatum istarum nexibus. Denique Stephanus Jesum videbat, et lapidari non formidabat; immo cum lapidaretur, non pro se, sed pro illis a quibus perimebatur, rogabat. Paulus quoque raptus usque ad tertium coelum, cum corpore esset vel sine corpore nesciebat, raptus, inquam, in paradysum, usum proprii jam non sentiebat corporis, et audiens verba Dei, quomodo ad corporis infirmitates descenderet, erubescibat. Itaque sciens quid vidisset in paradiso, vel quid audisset, clamabat dicens: Quid adhuc velut viventes de hoc mundo decernitis? Ne tetigeritis, ne attaminaveritis, ne gustaveritis, quae sunt omnia ad corruptelam ipso usu (Coloss. II, 20 et 21). Volebat enim nos in figura esse istius mundi, non possessione atque usu, ut ita utamur hoc mundo tamquam non utamur, tamquam praetereuntes, non tamquam residentes; ambulantes tamquam in imagine saeculi, non in cupiditate, ut velocissima disputatione ipsam imaginem hujus mundi transeamus. Denique ipse fide ambulans, non specie, peregrinabatur a corpore, aderat Deo: et cum esset in terris, non in terrenis, sed in coelestibus conversabatur. Ergo anima nostra quae Deo vult appropinquare, eleve se a corpore, semper illi summo bono adhaereat, illi bono quod est divinum, quod est semper, et quod erat ab initio, et quod erat apud Deum (I Joan. I), hoc est, Dei Verbum: ipsum est illud divinum, In quo vivimus, et sumus, et movemur (Act. XVII, 28).

Besado el Verbo de Dios, lo codicia sobre toda hermosura, lo ama sobre toda alegría, se deleita sobre todos los aromas, desea verlo frecuentemente, mirarlo a menudo, desea ser atraída para poder seguir: "Ungüento vaciado es tu nombre", dice, "por eso te amamos las jovencitas; por eso luchamos, pero no podemos comprender: atraénos, para que podamos correr; para que por el olor de tus ungüentos recibamos la virtud de seguirte". Se apresura también a ver los misterios internos, el reposo mismo del Verbo, la habitación misma de aquel sumo bien, y su luz y claridad en aquel seno y retiro paterno; se apresura a oír sus palabras, y cuando las oye, las recibe sobre toda suavidad.

11. Que te enseñe el profeta que lo probó, y dice: "¡Cuán dulces son tus palabras a mi garganta, más que la miel y el panal a mi boca" (Sal. 118, 103)! Pues, ¿qué otra cosa desea el alma que una vez haya probado la suavidad del Verbo, que una vez haya visto su claridad? Moisés, puesto en el monte durante cuarenta días recibiendo la Ley, no requería el alimento del cuerpo; Elías, apresurándose hacia aquel reposo, rogaba que su alma fuera tomada de él; Pedro mismo, contemplando en el monte la gloria de la resurrección del Señor, no quería descender, diciendo: "Señor, bueno es para nosotros estar aquí" (Mt. 17, 4). ¡Cuán grande, pues, es aquella gloria de la sustancia divina, cuán grandes los dones del Verbo, en los cuales incluso los ángeles desean mirar!

12. Por lo tanto, el alma que ve aquello no requiere este cuerpo, y comprende que debe haber con él la mínima familiaridad; renuncia al mundo, se aparta de los vínculos de la carne y se despoja de todos los nudos de esos placeres. Finalmente, Esteban veía a Jesús y no temía ser apedreado; más bien, cuando era apedreado, rogaba no por sí mismo, sino por aquellos por quienes era muerto. Pablo también, arrebatado hasta el tercer cielo, no sabía si estaba con el cuerpo o sin el cuerpo; arrebatado, digo, al paraíso, ya no sentía el uso de su propio cuerpo, y oyendo las palabras de Dios, se avergonzaba de cómo descendería a las enfermedades del cuerpo. Por eso, sabiendo lo que había visto en el paraíso, o lo que había oído, clamaba diciendo: "¿Por qué todavía decretáis sobre este mundo como si vivierais [en él]? No toquéis, no contaminéis, no gustéis, cosas que todas son para corrupción por el mismo uso" (Col. 2, 20 y 21). Pues quería que estuviéramos en la figura de este mundo, no en su posesión y uso, para que usemos este mundo como si no lo usáramos, como quienes pasan, no como quienes residen; caminando como en la imagen del siglo, no en la codicia, para que con un discurso veloz atravesemos la imagen misma de este mundo. Finalmente, él mismo, caminando por la fe, no por la visión, peregrinaba fuera del cuerpo, estaba presente ante Dios; y estando en la tierra, no conversaba en las cosas terrenas, sino en las celestiales. Por tanto, eleve nuestra alma, que quiere acercarse a Dios, por encima del cuerpo, y adhiérase siempre a aquel sumo bien, a aquel bien que es divino, que es siempre, y que era desde el principio, y que era ante Dios (1 Jn. 1), esto es, el Verbo de Dios: él mismo es aquello divino, "En quien vivimos, somos y nos movemos" (Hech. 17, 28).

13. Curremus in odorem unguentorum tuorum. Hunc odorem fragrat anima quae Christo aperire incipit, ut accipiat primum odorem Dominicae sepulturae, et credat, quia caro ejus non vidit corruptionem, nec odore aliquo mortis emarcuit: sed aeterni illius floris et semper virentis odore condita surrexit. Quomodo enim poterat vel in carne marcescere, cujus nomen Unguentum exinanitum 1551 est? Exinanivit se ut spiraret tibi; semper hoc unguentum erat, sed erat apud Patrem, erat in Patre, olebat tantum angelis et archangelis, tamquam intra vas coeli. Aperuit os Pater dicens: Ecce posui te in testamentum generis mei, in lucem gentium; ut sis in salutem usque ad extremum terrae (Esai. XLIX, 6). Descendit Filius, repleta sunt omnia novo odore Verbi, eructavit cor Patris Verbum bonum, fragravìt Filius, Spiritus sanctus exhalavit, atque per omnium corda diffudit: Diffusa est enim charitas Dei in cordibus nostris per Spiritum sanctum (Rom. V, 5). Ipse Dei Filius in corpore tamquam in vase odorem primo cohibebat suum, opperiens tempus sicut ait: Dominus dat mihi linguam eruditionis, ut sciam quando oporteat dicere sermonem. Venit hora, aperuit os, exivit unguentum, quando virtus exibat de eo. Et ideo ista festinat ad Verbum, et rogat ut attrahatur, ne forte derelinquatur; quia currit Dei Verbum, et non est alligatum. Denique Exsultat tamquam gigas ad currendum viam (Psal. XVIII, 6). Et quia Egressus ejus summo coelo, et occursum ejus usque ad summum ejus (Ibid., 7), videns se imparem tantae velocitati, dicit: Attrahe nos.

14. Bona anima quae non pro se sola, sed pro omnibus rogat: Attrahe, inquam, nos; habemus enim cupiditatem sequendi, quam unguentorum tuorum inspirat gratia: sed quia cursus tuos aequare non possumus, Attrahe nos; ut auxilio tuo fultae, vestigiis tuis possimus insistere. Si enim tu attraxeris, curremus et nos, et spiritalia velocitatis flabra capiemus. Deponitur enim sarcina quibus manus tua fulcro est: et oleum tuum infunditur, quo curatus est ille qui a latronibus vulneratus est.

15. At ne impudens tibi videatur quod ait: Attrahe nos, audi dicentem: Venite ad me, omnes qui laboratis, et onerati estis, et ego vos reficiam (Matth. XI, 28). Vides quod libenter nos attrahit, ne remaneamus sequentes: sed qui vult attrahi, currat ut comprehendat, et currat posteriora obliviscens, et ea quae sunt priora appetens, sic enim poterit Christum comprehendere; unde et Apostolus ait: Sic currite ut comprehendatis. Vult et ista ad bravium pervenire, quae desiderat comprehendere. Prudenter ergo rogat ut attrahatur, quia non omnes sequi possunt. Denique Petro dicenti: Quo vadis?

13. "Correremos al olor de tus ungüentos". Este olor fragante exhala el alma que comienza a abrirse a Cristo, para recibir primero el olor de la sepultura del Señor, y crea que su carne no vio la corrupción, ni se marchitó con olor alguno de muerte; sino que resucitó sazónada con el olor de aquella flor eterna y siempre verde. Pues, ¿cómo podía marchitarse incluso en la carne aquel cuyo nombre es "Ungüento vaciado"? Se vació a sí mismo para respirar para ti; siempre fue este ungüento, pero estaba ante el Padre, estaba en el Padre, olía solo para los ángeles y arcángeles, como dentro de la vasija del cielo. Abrió la boca el Padre diciendo: "He aquí, te he puesto por pacto de mi linaje, para luz de las naciones; para que seas salud hasta el extremo de la tierra" (Is. 49, 6). Descendió el Hijo, se llenaron todas las cosas con el nuevo olor del Verbo, brotó del corazón del Padre el Verbo bueno, fraguó el Hijo, exhaló el Espíritu Santo y lo difundió por los corazones de todos: "Pues la caridad de Dios ha sido derramada en nuestros corazones por el Espíritu Santo" (Rom. 5, 5). El mismo Hijo de Dios contenía primero su olor en el cuerpo como en una vasija, esperando el tiempo, como dice: "El Señor me da lengua de enseñanza, para que sepa cuándo conviene decir una palabra". Llegó la hora, abrió la boca, salió el ungüento, cuando la virtud salía de él. Y por eso esta se apresura hacia el Verbo y ruega ser atraída, no sea que tal vez sea abandonada; porque corre el Verbo de Dios y no está ligado. Finalmente, "Se regocija como gigante para correr el camino" (Sal. 18, 6). Y porque "Su salida es desde lo más alto del cielo, y su encuentro hasta lo más alto de él" (Ibíd., 7), viéndose impar ante tanta velocidad, dice: "Atraénos".

14. Buena es el alma que no pide solo para sí misma, sino para todos: "Atraénos", digo; pues tenemos el deseo de seguirte, el cual inspira la gracia de tus ungüentos: pero porque no podemos igualar tus carreras, "Atraénos"; para que, apoyadas por tu auxilio, podamos insistir en tus huellas. Pues si tú atraes, correremos también nosotros, y captaremos los soplos espirituales de la velocidad. Pues se depone la carga para aquellos a quienes tu mano sirve de apoyo: y se infunde tu aceite, con el cual fue curado aquel que fue herido por los ladrones.

15. Pero para que no te parezca impudente lo que dice: "Atraénos", oye al que dice: "Venid a mí todos los que trabajáis y estáis cargados, y yo os refrescaré" (Mt. 11, 28). Ves que de buena gana nos atrae, para que no nos quedemos atrás al seguirlo: pero el que quiere ser atraído, corra para comprender, y corra olvidando lo que queda atrás y apeteciendo lo que está delante, pues así podrá comprender a Cristo; de donde también dice el Apóstol: "Corred de tal manera que comprendáis". Quiere también esta llegar al premio, ella que desea comprender. Prudentemente, pues, ruega ser atraída, porque no todos pueden seguir. Finalmente, a Pedro que decía: "¿A dónde vas?"

respondit Verbum Dei: Non potes me sequi modo, sequeris autem postea (Joan. XIII, 36; Matth. XIV, 30). Claves ei commiserat regni coelorum, et in sequendo se imparem iudicavit. Hanc tamen animam non distulit, quia non praesumebat, sed rogabat. Denique,

16. (Vers. 3.) Introduxit me in cubiculum suum. Beata anima quae Verbi ingreditur penetralia, namque ea insurgens de corpore, ab omnibus fit remotior; atque illud quod est supra semetipsum, divinum illud si quomodo assequi possit, scrutatur et quaerit: quod cum potuerit comprehendere, ea quae sunt intelligibilia supergressa, in illo confirmatur, atque eo pascitur. Talies erat Paulus qui sciebat se raptum in paradysum, sed sive extra corpus sive in corpore nesciebat. Assurrexerat enim anima ejus de corpore, et se a visceribus et vinculis carnis abduxerat atque levaverat, factusque a semetipso alienus, intra semetipsum tenuit verba ineffabilia quae audivit et vulgare non potuit, quae advertit ea homini loqui non licere. Anima ergo bona contemnit visibilia et sensibilia, nec consistit in eis, nec in respiciendis his immoratur et residet: sed ascendit ad illa aeterna et invisibilia et plena miraculis, puro sensu se pia mentis attollens. Etenim perfectioni studens, solum illud bonum divinitatis intendit, nec aliud quidquam requirendum putat, quia tenet quod summum est.

17. Introduxit me rex in cubiculum suum. Simplex est osculum, sed negotiosum cubiculi secretum; hoc enim loco mysteria plenius cognoscere se velle testatur, ut ingrediatur penetralia mysteriorum coelestium, et aperiantur sibi thesauri sapientiae et scientiae in Christo absconditi: quod ut possit, fortasse illud ait quod supra: Osculetur me ab osculis oris sui. Significat Spiritus sancti supervenientis gratiam, sicut Angelus ad Mariam dixit: Spiritus sanctus superveniet in te, et virtus Altissimi obumbrabit tibi (Luc. I, 35). Quando autem introduxit eam rex in cubiculum suum, passionis tempus, lateris compunctio declarat, sanguinis effusio, sepulturae unguentum, resurrectionis mysterium; ut osculum quasi sponsa acceperit: in cubiculum autem Christi sit introducta Ecclesia, non jam quasi tantummodo desponsata, sed etiam quasi nupta: nec solum thalamum sit ingressa, sed etiam legitimae claves copulae consecuta sit. Ideoque quasi in thalamo sita ait: Colligatio guttae frater meus mihi, inter media ubera mea requiescit (Vers. 12).

18. Quod si cubiculum quaerimus, ipse nos edocet qui ait: tu autem cum orabis, intra in cubiculum tuum, et clauso ostio, ora Patrem tuum in abscondito (Matth. VI, 6). Cubiculum Ecclesiae corpus est Christi. Introduxit eam rex in omnia interiora mysteria, dedit ei claves ut aperiret sibi thesauros scientiae, sacramentorum clausas ante fores panderet, cognosceret quiescentis gratiam, defuncti somnum, virtutem resurgentis. In illo cubiculo justitias Domini Jesu nupta reperit. Quae sunt illae justitiae?

respondió el Verbo de Dios: "No puedes seguirme ahora, pero me seguirás después" (Jn. 13, 36; Mt. 14, 30). Le había confiado las llaves del reino de los cielos, y lo juzgó impar para seguirlo. Sin embargo, no postergó a esta alma, porque no presumía, sino que rogaba. Finalmente,

16. (Vers. 3.) "Me introdujo en su habitación". Bienaventurada el alma que entra en lo más íntimo del Verbo, pues ella, surgiendo del cuerpo, se hace más remota de todas las cosas; y aquello que está por encima de sí misma, aquello divino, si de algún modo puede alcanzarlo, lo escruta y busca: lo cual, cuando ha podido comprenderlo, sobrepasadas las cosas que son inteligibles, en él se confirma y de él se alimenta. Tal era Pablo, que sabía que había sido arrebatado al paraíso, pero si fuera del cuerpo o en el cuerpo no lo sabía. Pues su alma había surgido del cuerpo, y se había apartado y elevado de las vísceras y vínculos de la carne, y hecho ajeno a sí mismo, retuvo en su interior palabras inefables que oyó y no pudo divulgar, las cuales advirtió que no es lícito al hombre hablar. El alma buena, por tanto, desprecia las cosas visibles y sensibles, ni consiste en ellas, ni se detiene ni reside en volver la vista a ellas; sino que asciende a aquellas cosas eternas e invisibles y llenas de milagros, elevándose con el puro sentido de una mente piadosa. Pues en verdad, estudiando la perfección, solo atiende a aquel bien de la divinidad, ni piensa que deba buscarse ninguna otra cosa, porque posee lo que es sumo.

17. "Me introdujo el rey en su habitación". Simple es el beso, pero laborioso el secreto de la habitación; pues en este lugar testifica que quiere conocer los misterios más plenamente, para entrar en lo más íntimo de los misterios celestiales, y se le abran los tesoros de la sabiduría y de la ciencia escondidos en Cristo: para que pueda esto, tal vez dice aquello de arriba: "Bésemme con los besos de su boca". Significa la gracia del Espíritu Santo que sobreviene, como dijo el Ángel a María: "El Espíritu Santo vendrá sobre ti, y la virtud del Altísimo te cubrirá con su sombra" (Lc. 1, 35). Pero cuando el rey la introdujo en su habitación, el tiempo de la pasión, la lanzada del costado lo declara, la efusión de la sangre, el ungüento de la sepultura, el misterio de la resurrección; para que recibiera el beso como esposa: pero en la habitación de Cristo sea introducida la Iglesia, no ya como si fuera solamente desposada, sino también como casada; y no solo haya entrado en el tálamo, sino que también haya obtenido las llaves legítimas de la unión. Y por eso, situada como en el tálamo, dice: "Manejo de mirra es mi hermano para mí, entre mis pechos descansa" (Vers. 12).

18. Pero si buscamos la habitación, él mismo nos enseña, quien dice: "tú, en cambio, cuando ores, entra en tu habitación, y cerrada la puerta, ora a tu Padre en lo escondido" (Mt. 6, 6). La habitación de la Iglesia es el cuerpo de Cristo. El rey la introdujo en todos los misterios interiores, le dio las llaves para que abriera para sí los tesoros de la ciencia, expandiera las puertas cerradas ante los sacramentos, conociera la gracia del que descansa, el sueño del difunto, la virtud del que resucita. En aquella habitación la esposa encontró las justicias del Señor Jesús. ¿Cuáles son aquellas justicias?

Utique sacramenta baptismatis, sicut legimus, quia cum venienti ad baptismum diceret Joannes: Ego a te debeo baptizari, et tu venis ad me; respondit Jesus: Sine modo, sic enim decet nos implere omnem justitiam (Matth. III, 15). In illo cubiculo justificationes Domini discit, consilium Dei cognovit, quo nihil potest esse sublimius; hoc est enim divinum, in quo fit remissio peccatorum.

19. Haec a Domino quaerit discere, quae homines docere non poterant, nisi antea Deus docuisset: quae posteaquam a Christo didicerunt apostoli, Ecclesia dicit: Introduxit me rex in cubiculum suum, hoc est, in illud secretum, in quo sunt omnes thesauri scientiae et cognitionis suae. Ideoque tibi dicitur: Cum oras, intra in cubiculum tuum (Matth. VI, 6). quod significat mentis animaeque secretum. In hoc cubiculo justitiarum sponsa se poposcit induci, cum post odorem unguenti excurret, quod semper fluit, et numquam deficit.

20. Introduxit me rex in cubiculum suum, Graecus in promptuarium suum et in cellarium suum habet: ubi bona libamina, ubi boni odores, mella suavia, ubi fructus diversi, ubi epulae variae sunt, ut plurimis epulis tuum prandium condiantur. Denique in illud divini illius sponsi introducta secretum:

21. Exsulemus, inquit, et laetemur in te; diligamus ubera tua super vinum; non enim in divitiis et auri argentique thesauris, non in possessionum fructibus, non in potestatibus, non in conviviis, sed in solo Deo exultat, dicens ad eum: Diligamus ubera tua super vinum. Sic tamen bibebat, ut non absorberetur a vino, sed gratia ejus laetitiam cordis hauriret, non corporis ebrietate titubaret. Denique bibens hoc vinum, aperuit oculos suos, et vidit viam rectam, reliquit tortuosas vias dicens: Aequitas dilexit te, hoc est, non flexuosa itinera te sequuntur: sed solus ad te potest justitiae trames pervenire, qui enim diligit justitiam non se avertit a Christo. Quomodo enim arbitrum justitiae, remuneratoremque meritorum innocens metuat conscientia? Eadem tamen anima cognoscens corporis societate se fuscata, dicit ad alias animas, vel ad alias coelestes et appositas sacro mysterio potestates: Nolite aspicere me, quoniam obfuscata sum, quia non est intuitus me sol.

22. (Vers. 4.) Fusca sum et decora, filiae Hierusalem. Constitue Dominum Jesum recumbentem in convivio, reclinantem se Joannem supra pectus ejus, mirantes alios quod servus supra Dominum reclinaret, quod caro illa peccatrix supra templum Verbi recumberet, quod anima illa carnis vinculis innexa aulam divinae plenitudinis scrutaretur. Haec ergo mirantibus aliis, respondit anima Joannis: Fusca sum et decora, filiae Jerusalem; fusca per culpam, decora per gratiam.

Ciertamente los sacramentos del bautismo, como leemos, porque diciendo Juan al que venía al bautismo: "Yo debo ser bautizado por ti, ¿y tú vienes a mí?"; respondió Jesús: "Déjalo ahora, pues así nos conviene cumplir toda justicia" (Mt. 3, 15). En aquella habitación aprende las justificaciones del Señor, conoció el consejo de Dios, del cual nada puede ser más sublime; pues esto es lo divino, en lo cual se hace la remisión de los pecados.

19. Estas cosas busca aprender del Señor, las cuales los hombres no podían enseñar, si antes Dios no hubiera enseñado: las cuales, después de que los apóstoles las aprendieron de Cristo, dice la Iglesia: "Me introdujo el rey en su habitación", esto es, en aquel secreto en el cual están todos los tesoros de su ciencia y conocimiento. Y por eso se te dice: "Cuando ores, entra en tu habitación" (Mt. 6, 6), lo cual significa el secreto de la mente y del alma. En esta habitación de las justicias la esposa pidió ser introducida, cuando ha corrido tras el olor del ungüento, que siempre fluye y nunca falta.

20. "Me introdujo el rey en su habitación", el griego tiene "en su despensa" y "en su bodega": donde hay buenas libaciones, donde hay buenos olores, mieles suaves, donde hay diversos frutos, donde hay variados banquetes, para que con muchísimos banquetes se condimente tu comida. Finalmente, introducida en aquel secreto de aquel divino esposo:

21. "Exultemos", dice, "y alegrémonos en ti; amemos tus pechos sobre el vino"; pues no en las riquezas y en los tesoros de oro y plata, no en los frutos de las posesiones, no en las potestades, no en los convites, sino solo en Dios exulta, diciéndole: "Amemos tus pechos sobre el vino". Sin embargo, de tal manera bebía, que no fuera absorbida por el vino, sino que su gracia extrajera la alegría del corazón, no vacilara por la ebriedad del cuerpo. Finalmente, bebiendo este vino, abrió sus ojos y vio el camino recto, dejó los caminos tortuosos diciendo: "La equidad te ha amado", esto es, no te siguen itinerarios flexuosos: sino que solo a ti puede llegar la senda de la justicia, pues el que ama la justicia no se aparta de Cristo. ¿Cómo temería una conciencia inocente al juez de la justicia y al remunerador de los méritos? La misma alma, sin embargo, conociendo que por la sociedad del cuerpo está oscurecida, dice a otras almas, o a otras potestades celestiales y puestas sobre el sagrado misterio: "No me miréis, porque estoy oscurecida, porque no me ha mirado el sol".

22. (Vers. 4.) "Morena soy y hermosa, hijas de Jerusalén". Imagina al Señor Jesús recostado en el convite, a Juan recostándose sobre su pecho, maravillándose otros de que un siervo se recostara sobre el Señor, de que aquella carne pecadora se recostara sobre el templo del Verbo, de que aquella alma ligada por los vínculos de la carne escrutaría el aula de la plenitud divina. Por tanto, maravillándose otros de estas cosas, respondió el alma de Juan: "Morena soy y hermosa, hijas de Jerusalén"; morena por la culpa, hermosa por la gracia.

Dicit et caro, fusca sum et decora; fusca pulvere saeculari, quem certando collegit, decora oculo spiritali, quo mundi hujus pulverem squaloremque deterisit: fusca per vitium, sed decora jam per lavacrum, quod abluit omne delictum: fusca sum quia peccavi, decora quia jam me diligit Christus; quam relegaverat enim in Eva, recipit in virgine, suscipit ex Maria.

23. Dicit etiam Synagoga, cujus mysteria hoc loco plerisque videntur exprimi; quae cum se rejici videret propter totius plebis impietatem; solabatur se tamen, 1553 quia ipsum Christum de populo suo non tantum, sed et Petrum, Joannem, Jacobum Christo adhaerentes videbat, quia habebat eloquia sibi credita. Et ideo dicebat: Fusca sum et decora, filiae Hierusalem: fusca per incredulitatem, decora per legem: fusca per lapsum, decora quia dilexit me sol, et prior facta sum congregatio Dei. Nolite me refugere quia fusca sum; ideo fusca sum quia sol me reliquit justitiae, qui ante illuminare consueverat. Amisi colorem vultus mei, obtusa facta est acies oculorum meorum quibus ante solem videbam: in tenebris ambulo, quae diem Christi nescio. Nolite tamen despicere me, quoniam qui reliquit, potest rursum aspicere. Misereri iterum solet, congregare dispersos, desertos requirere, colligere destitutos. Omnes tribus Israel, convenite, aspice me decoram ante delicta; nolite aspicere me, quoniam obfuscata sum; hoc est, non hoc solum aspiciatis quia obfuscata sum; non est intuitus me sol, et ideo obfuscata sum. Sed lucet sol super justos et injustos, super justos pro gratia, super injustos pro misericordia; illis mercedem meritorum tribuens, istis peccata dimittens. Et gentibus non lucebat ante, nunc lucet, nunc illis oritur qui oriebatur mihi; qui illis remisit, remittet et mihi. Nolite arbitrari quoniam obfuscata sum, quod penitus reliquerit me sol, et jam non intueatur, non requirat aegram. Dissimulavit a me, quia non servavi mandata ejus: reconciliabitur cum viderit meorum poenitentiam delictorum. Non vidit me sol, quia non recepi advenientem, non aperui fenestras, ut vitae lumen intraret: cum aperuero, illuminabit oculos meos, qui venit ut totum mundum illuminaret, et videant etiam non videntes.

24. Vel dicit Ecclesia de gentibus: Nolite aspicere me quoniam fusca sum, quia non respexit me sol; eo quod velut pruinis hiemalibus geluque constricta gentilis erroris, congregationem gentium sol justitiae diu indignam aestimaverit, quam serena vultus sui luce lustraret. Nonne tibi videbatur hiberni rigor temporis, quando notus erat in Judaea tantummodo Deus? Nunc autem plenitudo lucis fulget aestivae, quando omnia et in omnibus Christus. Nonne terra Domini et plenitudo ejus (Psalm. XXIII, 1)?

Dice también la carne: "morena soy y hermosa"; morena por el polvo del siglo, que recogió luchando, hermosa por el ojo espiritual, con el cual limpió el polvo y la escualidez de este mundo: morena por el vicio, pero hermosa ya por el lavacro, que lavó todo delito: morena soy porque pequé, hermosa porque ya me ama Cristo; pues a la que había relegado en Eva, la recibe en la virgen, la asume de María.

23. Dice también la Sinagoga, cuyos misterios en este lugar parecen a la mayoría ser expresados; la cual, cuando se vio rechazada por la impiedad de todo el pueblo, se consolaba sin embargo, porque veía al mismo Cristo [venir] de su pueblo no solo, sino también a Pedro, Juan y Santiago adhiriéndose a Cristo, porque tenía los oráculos que le fueron confiados. Y por eso decía: "Morena soy y hermosa, hijas de Jerusalén": morena por la incredulidad, hermosa por la ley: morena por el lapso, hermosa porque me amó el sol, y fui hecha primero congregación de Dios. "No me rehuyáis porque soy morena; por esto soy morena, porque me dejó el sol de justicia, que antes solía iluminarme". Perdí el color de mi rostro, se hizo obtusa la agudeza de mis ojos con los cuales antes veía el sol: camino en tinieblas, yo que no conozco el día de Cristo. No me despreciéis, sin embargo, porque el que dejó, puede volver a mirar. Suele tener misericordia de nuevo, congregar a los dispersos, buscar a los desertores, recoger a los desamparados. Todas las tribus de Israel, reuníos, miradme hermosa antes de los delitos; "no me miréis, porque estoy oscurecida"; esto es, no miréis solo esto, que estoy oscurecida; no me ha mirado el sol, y por eso estoy oscurecida. Pero luce el sol sobre justos e injustos, sobre los justos por gracia, sobre los injustos por misericordia; a aquellos atribuyéndoles el premio de los méritos, a estos perdonándoles los pecados. Y a las naciones no les lucía antes, ahora luce, ahora les nace el que me nacía a mí; el que les perdonó a ellos, me perdonará también a mí. No juzguéis que porque estoy oscurecida, me haya dejado del todo el sol y ya no me mire ni busque a la enferma. Se ocultó de mí, porque no guardé sus mandatos: se reconciliará cuando vea la penitencia de mis delitos. No me vio el sol porque no lo recibí cuando venía, no abrí las ventanas para que entrara la luz de la vida: cuando las abra, iluminará mis ojos, el que vino para iluminar a todo el mundo, y vean incluso los que no ven.

24. O dice la Iglesia acerca de las naciones: "No me miréis porque soy morena, porque no me miró el sol"; por el hecho de que, como apretada por las escarchas invernales y el hielo del error gentil, el sol de justicia por mucho tiempo estimó indigna a la congregación de las naciones de ser ilustrada por la serena luz de su rostro. ¿No te parecía el rigor del tiempo invernal, cuando Dios era conocido solamente en Judea? Pero ahora brilla la plenitud de la luz estival, cuando Cristo es todo y en todos. ¿No es "la tierra del Señor y su plenitud" (Salmo 23, 1)?

Et vere orbis terrarum in Ecclesia, quia non Judaeus tantummodo aut Graecus, non Barbarus aut Scythia, non servus aut liber: sed omnes in Christo unum sumus (Coloss. III, 11). Sol omnibus fulget, dies omnibus lucet. Nigra sum, et decora. Praemisit nigram, ut augeter decorem: non dixit: Nigra sum decora, ne quod nigrum est decorum aestimaretur: sed ait: Nigra sum superiore peccato, sed decora confessione peccati, et correctionis studio, atque amore virtutis. Quamvis ergo Et syllaba ut grammatici appellant conjunctiva sit, habet tamen distinctionem, qua confusio distinguitur ac separatur; ut si dicas Ambrosium Bassum intus esse, unus putatur: sin autem asseras Ambrosium et Bassum intus esse, duo utique intelliguntur.

25. Sicut tabernacula Cedar, sicut pelles Salomonis; tentoria enim de exuviis fiunt mortuorum animalium. Igitur quae hoc dicebat, mortua erat peccato, et vivebat Deo: et nos igitur peccato moriamur; ut Deo vivamus. Repleti spiritus, jucunditate et suavitate laetitiae, erimus exuviae spirituales, carentes infirmitate corporea, et integro mentis sinu infusam nobis divinorum mysteriorum gratiam reservantes. Tabernacula autem Cedar, pellesve Salomonis corpus hoc dici liquet ex pluribus locis: tamen etiam inde intellige, quod Adam et Eva ubi imaginem deposuere coelestis quam ante portabant, imaginem terreni hominis induentes, tunicas dicti sunt vestiti esse pelliceas; corporales enim eos fecerat de spiritualibus culpa commissa.

26. Nec illud absurdum ad intelligendum, quod ita se dicit sponsa factam sicut pelles solis adustas ardoribus; eo quod in asperitate licet tribulationum posita, mortificaverit tamen corpus suum, ne sentire possit illam asperitatem: sicut enim ardorem solis non sentit pellis tabernaculi, eo quod pellis sit animalis mortui; ita haec mortua peccato, ardorem peccati sentire non poterat: vel quia non frangebatur necessitatibus, vel quia corpus 1554 afflictionis sumus, et mortem Domini Jesu semper in corpore nostro circumferre debemus.

27. (Vers. 5.) Filii matris meae pugnaverunt adversum me; hoc est, impugnauerunt me corporis passiones, carnis illecebrae decoloraverunt: ideo sol justitiae mihi non refulsit, quia viduata praesidio devotionem meam et observantiam plenam servare non potui, hoc est enim, vineam meam non custodivi, quia spinas et non uvam attuli, id est faciens peccata pro fructibus. Et cum de Verbo loquitur, irradiante sibi verbi splendore, conversa ad ipsum dicit:

Y verdaderamente el orbe de la tierra está en la Iglesia, porque "no es solamente judío o griego, no bárbaro o escita, no siervo o libre: sino que todos somos uno en Cristo" (Col. 3, 11). El sol luce para todos, el día brilla para todos. "Negra soy, y hermosa". Antepusó negra, para aumentar la hermosura: no dijo: "Negra soy hermosa", para que lo que es negro no se estimara hermoso: sino que dijo: "Negra soy por el pecado anterior, pero hermosa por la confesión del pecado, y por el estudio de la corrección, y por el amor a la virtud". Por tanto, aunque la sílaba "Y", como la llaman los gramáticos, sea conjuntiva, tiene sin embargo una distinción, por la cual la confusión se distingue y separa; como si dijeras que Ambrosio Baso está dentro, se piensa en uno: pero si afirmas que Ambrosio Y Baso están dentro, ciertamente se entienden dos.

25. "Como las tiendas de Cedar, como las pieles de Salomón"; pues las tiendas se hacen de los despojos de animales muertos. Por tanto, la que decía esto, estaba muerta al pecado y vivía para Dios: y nosotros, por tanto, muramos al pecado, para que vivamos para Dios. Llenos del espíritu, de la alegría y de la suavidad de la alegría, seremos despojos espirituales, carentes de la enfermedad corpórea, y reservando en el seno íntegro de la mente la gracia de los divinos misterios infundida en nosotros. Que "las tiendas de Cedar" o "las pieles de Salomón" significan este cuerpo, consta por muchos lugares: sin embargo, entiende también de ahí que Adán y Eva, cuando depusieron la imagen celestial que antes portaban, vistiendo la imagen del hombre terreno, se dice que fueron vestidos con túnicas de piel; pues la culpa cometida los había hecho corpóreos de espirituales.

26. Ni es absurdo entender que la esposa diga que ha sido hecha como pieles tostadas por los ardores del sol; por el hecho de que, aunque puesta en la aspereza de las tribulaciones, mortificó sin embargo su cuerpo para que no pudiera sentir aquella aspereza: pues como la piel de una tienda no siente el ardor del sol, por el hecho de que sea piel de un animal muerto; así esta, muerta al pecado, no podía sentir el ardor del pecado: o porque no se quebrantaba por las necesidades, o porque somos cuerpo de aflicción y debemos llevar siempre la muerte del Señor Jesús en nuestro cuerpo.

27. (Vers. 5.) "Los hijos de mi madre pelearon contra mí"; esto es, me impugnaron las pasiones del cuerpo, los halagos de la carne me decoloraron: por eso el sol de justicia no me iluminó, porque, privada de protección, no pude guardar mi devoción y mi plena observancia, pues esto es: "mi viña no guardé", porque traje espinas y no uva, esto es, haciendo pecados por frutos. Y cuando habla del Verbo, irradiando sobre ella el esplendor del Verbo, vuelta hacia él dice:

28. (Vers. 6.) Ubi pascis, ubi manes in meridiano? Recte dicit, ubi pascis, quia regale est Dei Verbum: ubi manes, quia morale: in meridiano, quia mysticum: siquidem meridie Joseph cum fratribus suis in convivio constitutus futurorum mysteria temporum revelabat. Sed etiam David dicit: Revela ad Dominum vitam tuam et spera in eum, et ipse faciet, et educet sicut lumen justitiam tuam, et iudicium tuum sicut meridiem (Psalm. XXXVI, 5). Et ipse Paulus circumfulsisse sibi lumen meridie asseruit, quando a persecutione est conversus ad gratiam.

29. Queritur ergo quod derelicta sit, quod destituta sit pauper ex divite; abundabat enim munere gratiarum: sed egere coepit, ubi divinae praesentiae sibi copia denegata est. Et ideo vel quasi mercenaria haberi postulat, quae ante sibi pretiosioris copulae gratiam vindicabat.

30. Posuerunt me custodem in vineis, vineam meam non custodivi (Vers. 5). Putant aliqui hoc de illis dici qui Synagogam ad legis praecepta constringunt, ut legem custodiat, vineam suam tueatur, quam custodire non potuit. Denique custodiebat ut faceret uvas, fecit autem spinas. Quae sit igitur vinea, venit David testificare nobis dicens: Vineam de Aegypto transtulisti, et eiecisti gentes, et plantasti eam (Psalm. LXIX, 9). Possunt et apostoli esse filii matris ejus, qui vere impugnaverunt Synagogam dicentes: Ecce convertimur ad gentes: et nationibus verbum Dei seminare coeperunt. Possunt et prophetae intelligi qui monendo denuntiandoque ut vineam suam custodiret Synagoga, nihil profecerunt; fecit enim spinas improbitatis, quae virtutis uberes fructus deferre debuerat: et ideo confitetur quod populum suum custodire non potuit meritoque sero quaerit tenere, quem cum teneret, amisit: multo dissimilior ejus quae dicit: Inveni quem diligit anima mea, tenui eum, et non relinquam eum (Cant. III, 4). Denique illa invitat in hortum suum sponsum; haec ubi pascat requirens, dicit ad ipsum:

31. Annuntia mihi quem dilexit anima mea. Cur quem dilexit anima mea, dicis, et non quem diligit? Cur dimisisti quem tenebas? Dilexisti patrum fide, amisisti incredulitate: tenebas charitatis vinculis, amisisti longo fune perfidiae. Ideo nescis ubi pascat, ubi maneat; nam si scires, non quaereres. Dicis enim: Ubi pascis, ubi manes in meridie? Meridiem nosti esse Ecclesiam quae teneat Christum, et tu eum in noctibus quaeris.

28. (Vers. 6.) "¿Dónde apacientas, dónde moras al mediodía?". Rectamente dice "¿dónde apacientas?", porque el Verbo de Dios es regío; "¿dónde moras?", porque [es] moral; "al mediodía", porque [es] místico: puesto que al mediodía José, constituido en el convite con sus hermanos, revelaba los misterios de los tiempos futuros. Pero también David dice: "Revela al Señor tu vida y espera en él, y él mismo lo hará, y sacará como luz tu justicia, y tu juicio como el mediodía" (Salmo 36, 5). Y el mismo Pablo afirmó que una luz le había rodeado al mediodía, cuando se convirtió de la persecución a la gracia.

29. Se queja, por tanto, de que ha sido abandonada, de que está desamparada, pobre de rica que era; pues abundaba en el don de las gracias: pero comenzó a padecer necesidad cuando se le denegó la abundancia de la divina presencia. Y por eso pide ser tenida casi como mercenaria, la que antes reclamaba para sí la gracia de una unión más preciosa.

30. "Me pusieron por guardiana en las viñas, mi viña no guardé" (Vers. 5). Piensan algunos que esto se dice de aquellos que constriñen a la Sinagoga a los preceptos de la ley, para que guarde la ley, proteja su viña, la cual no pudo guardar. Finalmente, la guardaba para que diera uvas, pero dio espinas. Cuál sea la viña, viene David a testificarnos diciendo: "Trasladaste una viña de Egipto, y echaste a las naciones, y la plantaste" (Salmo 79, 9). Pueden también los apóstoles ser los hijos de su madre, quienes verdaderamente impugnaron a la Sinagoga diciendo: "He aquí que nos volvemos a las naciones": y comenzaron a sembrar el verbo de Dios para las naciones. Pueden también entenderse los profetas, quienes, amonestando y denunciando para que la Sinagoga guardara su viña, nada aprovecharon; pues dio espinas de improbidad la que debió dar abundantes frutos de virtud: y por eso confiesa que no pudo guardar a su pueblo y con razón busca tarde retener a quien, cuando lo retenía, lo perdió: mucho más diferente de aquella que dice: "Encontré al que ama mi alma, lo retuve y no lo dejaré" (Cant. 3, 4). Finalmente, aquella invita a su huerto al esposo; esta, buscando dónde apacienta, le dice a él:

31. «Anúnciame a aquel a quien amó mi alma». ¿Por qué dices «a aquel a quien amó mi alma», y no «a quien ama»? ¿Por qué soltaste a quien retenías? Amaste por la fe de los padres, lo perdiste por la incredulidad: lo retenías con los vínculos de la caridad, lo perdiste por la larga soga de la perfidia. Por eso no sabes dónde apacienta, dónde mora; pues si lo supieras, no lo buscarías. Pues dices: «¿Dónde apacientas, dónde moras al mediodía?». Sabes que el «mediodía» es la Iglesia que retiene a Cristo, y tú lo buscas en las noches.

Dic, inquit, mihi, Christe, responde vel propter id quia ante carus fuisti atque dilectus mihi; etsi ergo tantae praerogativam charitatis amisi, ut tamen quasi pius, responde mihi, Ubi pascis, ubi manes? Reliquisti me, abiisti ad gentes, recessisti longe a me, et illis propior factus es a quibus longe eras. Sed factus es prope, quia sanguine tuo crediderunt. A me recessisti, quia ego crucem non suscepi ut mundi redemptionem, sed ut noxii damnationem. Qui autem receperunt sicut salutis auctorem, in meridie sunt; illis lucet, illis refulget, illis calet gratia tua sicut meridies. Mihi matutinus eras, cum adhuc crederem, sed non credebam plene, quia non sum inventa in meridie, sicut Joseph cum fratribus suis qui tenebant meridiem: illis meridies factus es, qui pascuntur in divitiis tuis, et in te sperant. Ideo ut dixit David: Deduces eorum justitiam tamquam lumen, et iudicium eorum tamquam meridiem (Psalm. XXXVI, 6).

32. Quaeris ergo tamquam aliena quae proxima eras, tamquam pauper quae dives fuisti: vis sequi quae praecedebas, atque utinam vel sequaris quos praecedere debuisti! Mercenaria esse desideras quae ante mercenarios colligebas; mercenariae itaque vox ista dicentis est: Ne forte fiam circumamicta super greges sodalium tuorum. Quae proselytos ex gentibus ante suscipiebas, nunc ipsa in nationibus vis pro proselytis suscipi, et tamquam advena congregari. Respondit Verbum Dei animae desideranti:

33. (Vers. 7.) Nisi cognoscas te decora inter mulieres. Nosce te ipsum, homo, tuae animae dicitur, nisi cognoveris te formosam in mulieribus. Cognosce te, anima, quia non de terra, non de luto es, quia insufflavit in te Deus, et fecit in animam viventem. Opus es magnificum, Dei inspiratione formatum: Attende tibi, ut Lex dicit, id est animae tuae: saecularia te et mundana non teneant, terrestria non morentur. Ad illum tota intentione festina, ex cuius inspiratione consistis: Grande, inquit, homo, et pretiosum vir misericors: virum fidelem opus est invenire (Prov. XX, 6). Disce, homo, ubi grandis, atque pretiosus sis. Vilem te terra demonstrat, sed gloriosum virtus facit, fides rarum, imago pretiosum. Ubi namque quidquam tam pretiosum, quam imago est Dei? quae tibi primo fidem debet infundere, ut in corde tuo refulgeat quaedam auctoris effigies; ne qui mentem tuam interrogat, non agnoscat auctorem. An quidquam tam pretiosum, quam humilitas; ut naturam corporis animaeque perspicies, altero te subijcias, altero recognoscas.

Dime, dice, a mí, oh Cristo, responde al menos por esto, porque antes fuiste querido y amado por mí; aunque, por tanto, haya perdido la prerrogativa de tan gran caridad, respóndeme al menos como piadoso: «¿Dónde apacientas, dónde moras?». Me has dejado, te has ido a las naciones, te has alejado mucho de mí, y te has hecho más cercano a aquellos de quienes estabas lejos. Pero te has hecho cercano, porque creyeron por tu sangre. De mí te alejaste, porque yo no recibí la cruz como redención del mundo, sino como condenación de un reo. Pero los que lo recibieron como autor de la salvación, están en el mediodía; para ellos luces, para ellos resplandesces, para ellos tu gracia es cálida como el mediodía. Para mí eras matutino, cuando aún creía, pero no creía plenamente, porque no fui hallada en el mediodía, como José con sus hermanos que poseían el mediodía: para ellos te has hecho mediodía, los que se apacientan en tus riquezas y esperan en ti. Por eso, como dijo David: «Sacarás su justicia como luz, y su juicio como el mediodía» (Salmo 36, 6).

32. Buscas, pues, como extraña, tú que estabas próxima; como pobre, tú que fuiste rica: quieres seguir, tú que precedías, ¡y ojalá al menos sigas a quienes debiste preceder! Deseas ser mercenaria, tú que antes reunías mercenarios; y así esta es la voz de una mercenaria que dice: «No sea que por azar llegue a estar cubierta sobre los rebaños de tus compañeros». Tú que antes recibías prosélitos de las naciones, ahora tú misma quieres ser recibida entre las naciones como prosélita, y ser congregada como advenediza. Respondió el Verbo de Dios al alma que deseaba:

33. (Vers. 7.) «Si no te conoces, oh hermosa entre las mujeres». Conócete a ti mismo, hombre, se dice a tu alma, si no te has conocido como hermosa entre las mujeres. Conócete, alma, que no eres de la tierra, ni del lodo, porque Dios sopló en ti y te hizo alma viviente. Eres una obra magnífica, formada por la inspiración de Dios: «Atiéndete a ti mismo», como dice la Ley, esto es, a tu alma: que las cosas seculares y mundanas no te retengan, que las terrenales no te demoren. Apresúrate con toda intención hacia aquel por cuya inspiración consistes: «Grande cosa —dice— es el hombre, y el varón misericordioso es precioso: pero es difícil encontrar un varón fiel» (Prov. 20, 6). Aprende, hombre, en qué eres grande y precioso. La tierra te muestra vil, pero la virtud te hace glorioso, la fe raro, la imagen precioso. Pues, ¿donde hay algo tan precioso como la imagen de Dios? la cual primero debe infundirte la fe, para que en tu corazón resplandezca una cierta efigie del autor; no sea que quien interroga tu mente, no reconozca al autor. ¿O hay algo tan precioso como la humildad; de modo que, percibiendo la naturaleza del cuerpo y del alma, por lo uno te sometás, por lo otro te reconozcas?

Prona in vitium carnis illecebra misericordiam suadet; quia quod alteri contuleris, tibi solvis: quidquid a te procedit, in te recurrit, et quidquid feceris, tibi solvis: et quidquid profueris, tibi proficit. Vivacis animae vigor, sensus rationis et capax intellectus atque iudicii, ut digna domus tanto habitatore videatur, non amittat suae praerogativam naturae. Nisi cognoscas te, decora inter mulieres. Quae quereris quod derelicta sis, nisi te cognoscas, nisi poeniteat te lapsus tui, nisi intentionem devotionis approbes, nisi fides tua et sinceritas augeatur, querela nihil proderit. Aut sic, nisi cognoscas te quia decora es, nisi pulchritudinem naturae tuae serves, et corporis te illecebrae non demergant, nec impedimenta detineant, nihil tibi creaturae melioris nobilitas suffragabitur.

34. Cognosce igitur te et naturae tuae decorem, et exi quasi exuta vinculis pedum, et nudo exerta vestigio, ut carnalia integumenta non sentias: vestigium mentis tuae corporalia vincla non implicent, ut pes tuus speciosus appareat. Tales enim sunt, qui ad regnum coelorum annuntiandum eliguntur a Domino, de quibus dictum est: Quam speciosi pedes evangelizantium pacem (Esai. LII, 7). Talis Moyses cui dicitur: Solve calceamentum pedum tuorum (Exod. III, 5); ut qui vocaturus populum ad Dei regnum procederet, prius carnis abjiciens exuvias, nudo spiritu vestigioque mentis incederet; hoc est ergo quod ait: Exi tu in calceamentis gregum, et pasce haedos tuos in tabernaculis pastorum.

35. Per greges regnum intelligimus, eo quod potestatis sit gregibus praesidere. Praesidet autem unusquisque sibi quadam potestate regali, si coerceat in se corporis luxus, et servituti redigat carnem suam; ideoque dictum est: Regnum Dei intra vos est. Unde pulchre ait ad animam: Exi, id est, exi a servitio, exi a carnis imperio atque dominatu, et exi non in carne sed in spiritu, exi ad regimen potestatis. Ideoque addidit: Pasce haedos tuos, hoc est, rege ea quae in sinistra tua sunt; nam si non regantur, facile labuntur. Coerce petulantiam, lasciviam tui corporis et luxuriam irrationabilem, edoma leves motus: pasce eos non in corporeis tabernaculis, sed in tabernaculis pastorum qui regere gregem norunt; sunt enim amabilia tabernacula Israel, sicut nemora obumbrantia super flumen, in quibus anima tamquam in procinctu bellico sita bonam exercet militiam, incursus explorat hostiles.

36. Nisi noscas te, decora inter mulieres. Quid est se noscere, nisi ut sciat unusquisque hominem se ad imaginem et similitudinem Dei factum, rationis capacem, qui terram suam excolere tamquam bonus agricola debeat aratro quodam et falce sapientiae; ut vel dura findantur, vel luxuriantia recidantur, qui interiorem sui portionem animi imperio debeat gubernare.

El halago de la carne propenso al vicio persuade a la misericordia; porque lo que hayas conferido a otro, te lo pagas a ti mismo: todo lo que procede de ti, vuelve a ti, y todo lo que hayas hecho, te lo pagas a ti mismo: y todo lo que hayas aprovechado, te aprovecha a ti. Que el vigor de la vida del alma, el sentido de la razón y el intelecto capaz de juicio, para que parezca casa digna de tan gran habitador, no pierda la prerrogativa de su naturaleza. «Si no te conoces, oh hermosa entre las mujeres». Tú que te quejas por haber sido abandonada, si no te conoces, si no te arrepientes de tu caída, si no apruebas la intención de tu devoción, la queja nada servirá. O bien así: si no te conoces porque eres hermosa, si no guardas la hermosura de tu naturaleza, y los halagos del cuerpo no te sumergen, ni los impedimentos te detienen, de nada te servirá la nobleza de una criatura superior.

34. Conoce, pues, a ti misma y la hermosura de tu naturaleza, y sal como despojada de los vínculos de los pies, y con el paso desnudo esforzado, para que no sientas las coberturas carnales: que los vínculos corporales no enreden el paso de tu mente, para que tu pie aparezca hermoso. Pues tales son los que son elegidos por el Señor para anunciar el reino de los cielos, de quienes se dijo: «Cuán hermosos son los pies de los que evangelizan la paz» (Isaías 52, 7). Tal fue Moisés, a quien se le dijo: «Desata el calzado de tus pies» (Éxodo 3, 5); para que quien había de salir a llamar al pueblo al reino de Dios, arrojando primero los despojos de la carne, caminara con el espíritu desnudo y el paso de la mente; esto es, pues, lo que dice: «Sal tú con el calzado de los rebaños, y apacienta a tus cabritos en los tabernáculos de los pastores».

35. Por «rebaños» entendemos un reino, por el hecho de que corresponde al poder presidir los rebaños. Pero cada uno preside sobre sí mismo con un cierto poder regio, si reprime en sí los lujos del cuerpo y reduce su carne a servidumbre; y por eso se dijo: «El reino de Dios está dentro de vosotros». De donde dice bellamente al alma: «Sal», esto es, sal de la servidumbre, sal del imperio y dominio de la carne, y sal no en la carne sino en el espíritu, sal al gobierno del poder. Y por eso añadió: «Apacienta tus cabritos», esto es, rige aquellas cosas que están a tu izquierda; pues si no se rigen, fácilmente caen. Reprime la petulancia, la lascivia de tu cuerpo y el lujo irracional, doma los movimientos ligeros: apacientalos no en tabernáculos corpóreos, sino en los tabernáculos de los pastores que saben regir un rebaño; pues son amables los tabernáculos de Israel, como bosques que dan sombra sobre el río, en los cuales el alma, situada como en un apresto bélico, ejerce una buena milicia, explora las incursiones hostiles.

36. «Si no te conoces, oh hermosa entre las mujeres». ¿Qué es conocerse a sí mismo, sino que cada uno sepa que es hombre hecho a imagen y semejanza de Dios, capaz de razón, que debe cultivar su tierra como un buen agricultor con el arado y la hoz de la sabiduría; para que o bien se parta lo duro, o se recorte lo exuberante, quien debe gobernar la porción interior de sí mismo por el imperio del alma?

Unde etiam in Lege scriptum est: Attende tibi, ne fiat verbum absconditum in corde tuo (Deut. XV, 9): tibi, inquit, attende, non utique dicit pecuniae tuae, non possessionibus tuis, non viribus corporis, sed animo tuo ac menti tuae, unde omnia consilia, facta, cogitationesque manant. Tibi ergo attende ibi, ubi potiolem esse te nosti. Nosce teipsum, quod Apollini Pythio assignant gentiles viri, quasi ipse auctor fuerit hujus sententiae; cum de nostro usurpatum ad sua transferant, et longe anterior Moyses fuerit qui scripsit librum Deuteronomii, quam philosophi qui ista finxerunt.

37. Unde et Salomon oraculum divinum secutus, scripsit in Canticis canticorum; Nisi scias te, decora inter mulieres; hoc est, nisi cognoscas te mortalem rationalem, et cito tua peccata fatearis, cito dicas iniquitates tuas ut justificeris, nisi convertaris, et prior accuses delicta tua, venit dies mortis et jam nullum conversionis remedium est; praeveniris dum cogitas. Accende facem tuam, priusquam sponsi tibi janua claudatur, qui exspectare diu non solet negligentes. Nisi scias te, inquit, decora inter mulieres; et dicas: Fusca sum et decora: fusca sum, quia peccavi, decora, quia diligor, quia genus sum Abrahae, electum genus, dilectum Deo; nihil tibi proderit patrum gratia: Potens enim Deus est de lapidibus istis suscitare filios Abrahae (Matth. III, 9). Et alibi in Evangelio legisti, quia Abrahae filiam ligavit diabolus nequitiae suae vinculis, quam Dominus solvit in die sabbati. Nisi ergo scias te, nihil tibi proderit. Etsi dicas, Abrahae sum filia quae non credis, quae errorem non corrigis; Abraham quidem salvatur, sed te nobilitas generis non juvabit, nisi fides salvaverit. Non te decipiat data patribus repromissio, non suscipio personam hominis, non suscipio praerogativam generis; nisi videro congruentem generi morum nobilitatem, ut fiat justus generis electio.

38. Quod si scias te, et cognoscas quia peccato obnoxia es, exeundum in calcaneis gregum est tibi. Exi ergo nuda pede, et pasce haedos tuos in tabernaculis pastorum. Qui sine peccato est, agnos pascit, oves pascit: quae autem peccato obnoxia est, pascat haedos qui a sinistris sunt; non enim potest esse in dextera pastoris boni. Sequatur magis dicentem Petro: Veni retro me, Satana (Marc. VIII, 33). Sequendo Petrus meruit in dextera collocari; ideoque ei dicitur: Pasce agniculos meos (Joan. XXI, 16). Sed quo exeat audi: Ad tabernacula, inquit, pastorum, hoc est, ad gentes, ad dispersionem.

De donde también está escrito en la Ley: «Atiéndete a ti mismo, no sea que haya una palabra escondida en tu corazón» (Deut. 15, 9): a ti mismo, dice, atiéndete, ciertamente no dice a tu dinero, ni a tus posesiones, ni a las fuerzas del cuerpo, sino a tu alma y a tu mente, de donde manan todos los consejos, hechos y pensamientos. A ti mismo, pues, atiéndete allí donde sabes que eres superior. «Conócete a ti mismo», lo cual los hombres gentiles asignan al Apolo Pitio, como si él mismo hubiera sido el autor de esta sentencia; cuando, habiéndolo usurpado de lo nuestro, lo transfieren a lo suyo, y Moisés fue muy anterior, quien escribió el libro del Deuteronomio, que los filósofos que fingieron esas cosas.

37. De donde también Salomón, habiendo seguido el oráculo divino, escribió en el Cantar de los Cantares: «Si no te conoces, oh hermosa entre las mujeres»; esto es, si no te conoces mortal y racional, y confiesas pronto tus pecados, dices pronto tus iniquidades para que seas justificada, si no te conviertes y eres la primera en acusar tus delitos, viene el día de la muerte y ya no hay ningún remedio de conversión; eres prevenida mientras piensas. Enciende tu antorcha antes de que se te cierre la puerta del esposo, quien no suele esperar mucho a los negligentes. «Si no te conoces —dice—, oh hermosa entre las mujeres»; y digas: «Morena soy y hermosa: morena», porque pequé, «hermosa», porque soy amada, porque soy del linaje de Abraham, linaje elegido, amado por Dios; de nada te servirá la gracia de los padres: «Pues poderoso es Dios para suscitar de estas piedras hijos de Abraham» (Mat. 3, 9). Y en otra parte en el Evangelio has leído que el diablo de su maldad ligó con vínculos a una hija de Abraham, a la cual el Señor soltó en día de sábado. Si, pues, no te conoces, de nada te servirá. Aunque digas: «Soy hija de Abraham», tú que no crees, que no corriges tu error; Abraham por cierto se salva, pero la nobleza del linaje no te ayudará si la fe no te hubiera salvado. No te engañe la promesa dada a los padres, no acepto la persona del hombre, no acepto la prerrogativa del linaje; a menos que vea una nobleza de costumbres congruente con el linaje, para que se haga la elección de un linaje justo.

38. Pero si te conoces, y reconoces que estás sujeta al pecado, debes salir tras las huellas de los rebaños. Sal, pues, con el pie desnudo, y apacienta a tus cabritos en los tabernáculos de los pastores. El que está sin pecado, apacienta corderos, apacienta ovejas: la que, en cambio, está sujeta al pecado, apacienta a los cabritos que están a la izquierda; pues no puede estar a la derecha del buen pastor. Siga más bien a quien dijo a Pedro: «Ponte detrás de mí, Satanás» (Mar. 8, 33). Siguiendo, Pedro mereció ser colocado a la derecha; y por eso se le dice: «Apacienta mis corderitos» (Juan 21, 16). Pero oye hacia dónde debe salir: «A los tabernáculos —dice— de los pastores», esto es, a las naciones, a la dispersión.

Ideoque dixit: Percutiam pastorem, et dispergentur oves gregis (Zach. XIII, 7); ut repleatur totus orbis terrarum grege Christi, significans tunc fore salvam Synagogam, cum se huic dispersioni et ipsa sociaverit, quae replevit hunc mundum; tabernacula enim pastorum sunt regna terrae.

39. (Vers. 8.) Equae meae in curribus Pharaonis assimilavi te, proxima mea. In quo dum velocium equorum cursui similitudo Ecclesiae comparari videtur, aestimatur dives ejus gratia. Non igitur unam equam divitis regis intelligas, sed absoluto pro equitatu, ut saepe diximus, qualis ovis illius est, pro grege ovium. Pharaon igitur ut potentissimus rex et praedives habebat equos potentes; unde et Scriptura dicit: Currus Pharaonis (Exod. XIV, 9), quasi potentissimum genus ad bellorum usum, et subsidium praeliandi: denique his curribus Pharaon fugientes Hebraeos facile comprehendit. Sicut ergo equi juncti facile trahunt currum, et patienter suscipiunt jugum, et portant cum gratia, et jugi illius susceptione mansuescunt: sic et congregatio nationum gentilibus indomita moribus se ante jactabat. Ubi vero suscepit jugum dicentis: Tollite jugum meum super vos, quia leve est; et onus meum, quia suave est (Matth. XI, 29 et 30); et coepit sponsa Christi concordia et mansuetudine populorum esse sublimis, et toto circumferri orbe, tamquam currus equis velocibus supra mundum rapta ascendit ad sponsum.

40. Habet enim equos suos Christus, de quibus dicit propheta: Immisisti in mare equos tuos, turbantes aquas multas (Habac. III); eo quod gentium populos qui moventur ut aquae multae, et excitantur in fluctus aquarum, evangelizando commoverint apostoli, ut assurgentes a terrenis idolorum ceremoniis, in Christum crederent. Et supra ait: Ascendisti in equos tuos, equitatus tuus sanitas. O bonorum equorum duo decajugum mirabile, quibus frena pacis, habenae sunt charitatis: constricti inter se concordiae vinculis, et jugo fidei subjecti, quatuor rotis Evangelii mysterium totius orbis finibus invehentes, bonum aurigam portantes Dei Verbum: cujus flagello fugatae sunt illecebrae saeculares, exterminatus mundi istius princeps, justorum cursus impletus est. O rationabilium equorum grande certamen! o mirandum mysterium! Rota intra rotam currebat, et non impediabatur, novum Testamentum in veteri Testamento, intra illud currebat per quod annuntiabatur. In quatuor partes ibant, rotae, et non revertabantur retrorsum; quia spiritus vitae erat in his, qui currebat in quatuor partes totius mundi: et sine offensione currebat, quia bona equorum vita quadrabat. Currebant igitur equi, quia non dormiebat qui ascenderat equos.

And por eso dijo: «Heriré al pastor, y se dispersarán las ovejas del rebaño» (Zac. 13, 7); para que se llene todo el orbe de la tierra con el rebaño de Cristo, significando que entonces será salva la Sinagoga, cuando ella misma se asocie a esta dispersión que ha llenado este mundo; pues los tabernáculos de los pastores son los reinos de la tierra.

39. (Vers. 8.) «A mi yegua en los carros de Faraón te he comparado, mi próxima». En lo cual, mientras la semejanza de la Iglesia parece compararse al curso de veloces caballos, se estima su rica gracia. No entiendas, pues, una sola yegua de un rey rico, sino absolutamente por la caballería, como a menudo hemos dicho, tal como es su oveja, por el rebaño de ovejas. Faraón, pues, como rey potentísimo y muy rico, tenía caballos poderosos; de donde también dice la Escritura: «Los carros de Faraón» (Éxodo 14, 9), como un género potentísimo para el uso de las guerras y auxilio para combatir: finalmente, con estos carros Faraón alcanzó fácilmente a los hebreos que huían. Así como, pues, los caballos uncidos tiran fácilmente de un carro, y reciben pacientemente el yugo, y lo llevan con gracia, y se amansan por la recepción de aquel yugo: así también la congregación de las naciones se jactaba antes en sus indómitas costumbres gentiles. Pero cuando recibió el yugo de quien dice: «Tomad mi yugo sobre vosotros, porque es ligero; y mi carga, porque es suave» (Mat. 11, 29 y 30); y la esposa de Cristo comenzó a ser sublime por la concordia y mansedumbre de los pueblos, y a ser llevada por todo el orbe, como un carro con caballos veloces arrebatada sobre el mundo ascendió hacia el esposo.

40. Pues tiene sus caballos Cristo, de los cuales dice el profeta: «Enviaste al mar tus caballos, turbando las muchas aguas» (Habacuc 3); por el hecho de que los apóstoles, evangelizando, conmovieron a los pueblos de las naciones que se mueven como muchas aguas y se excitan en olas de aguas, para que, levantándose de las terrenales ceremonias de los ídolos, creyeran en Cristo. Y arriba dice: «Subiste a tus caballos, tu caballería es salud». ¡Oh admirable decajugum (tiro de diez) de buenos caballos, para quienes los frenos son de paz, las bridas son de caridad! Ligados entre sí por los vínculos de la concordia, y sometidos al yugo de la fe, llevando por los confines de todo el orbe el misterio del Evangelio en las cuatro ruedas, portando al buen auriga, el Verbo de Dios: por cuyo látigo fueron ahuyentados los halagos seculares, exterminado el príncipe de este mundo, cumplida la carrera de los justos. ¡Oh gran certamen de caballos racionales! ¡Oh admirable misterio! Corría la rueda dentro de la rueda y no se impedía, el Nuevo Testamento en el Antiguo Testamento; corría dentro de aquel por el cual se anunciaba. Iban a las cuatro partes, las ruedas, y no volvían atrás; porque el espíritu de vida estaba en estas, el cual corría a las cuatro partes de todo el mundo: y corría sin tropiezo, porque la buena vida de los caballos cuadraba. Corrían, pues, los caballos, porque no dormía quien había subido a los caballos.

41. Animarum igitur nostrarum auriga Jesus; qui nos quoque vult ascendere equos nostros, id est, corpora nostra; et vigilare semper ne dicatur nobis: Dormitaverunt qui ascenderunt equos (Psalm. LXXV, 7). Transeundum est hoc mare impigre, vix transitur a vigilantibus. Si quis autem dormierit, transire non poterit, sed demergitur, ut Aegyptius cujus et anima et corpus interiit. Equum enim et ascensorem projecit in mare (Exod. XV, 1), qui non sequebantur legem, sed per sequebantur.

42. Equae meae in curribus Pharaonis assimilavi te. Virtutis labor quaerit victoriam, ut non possit equae illi quae Salomonis est comparari, velox ad currendum, habilis ad partum; quoniam fecunditas animae desideratur et quaeritur. Haec ergo equa pretiosa est, et currus Pharaonis veloces. Sed hoc loco de anima dicendum suscepimus, hujus equae quae similis aestimatur huic animae, hoc est, propheticae vel apostolicae virtutis: quod in eorum annumeretur grege, qui fecunditate praedicationis suae totius orbis terrarum spatia repleverunt. Et quamvis in corpore constituti, nulla tamen cursus spiritalis sensere dispendia. Ideoque laudatur quod coelesti sibi illuminante praecepto, jam speciosa, jam pulchra sit quae vultu praeferat castitatis decorem, et redimicula cervicis tollat, in qua sunt patientiae et humilitatis insignia. Atque idcirco sponsam suam collaudans dicebat:

43. (Vers. 9.) Quam speciosae factae sunt genae tuae sicut turturis, cervix tua sicut redimicula. Vultus liberior est, ubi est charitatis conscientia; et portare jugum Christi suave est, si ornamenta putes cervicis tuae esse, non onera. Attolle ergo oculos semper ad Dominum tuum, et quaere Deum, ut invenias. Erige cervicem, redimicula non vincula geris: mutaque animalia redimiculis gaudent, et phalerari sibi magis, quam nodari videntur. Genae sicut turturis, perferant insignia verecundiae: Redimicula cervicis libertatis attollant fiduciam; leve est enim jugum Christi, et ideo cervix eo non premitur, sed levatur.

44. (Vers. 10, 11.) Similitudines, inquit, auri faciemus tibi, ex distinctionibus argenti, quoad usque rex erit in declinatione sua. Ex iis enim qui ex Lege sunt et prophetis, mediocriter ante crediderant gloriam Domini Jesu, et haereditas ejus diffusa per populos, quo frequentius examinata, hoc amplius est probata. Crebrae enim persecutiones Ecclesiae justorum nobis titulos, martyrii victorias ediderunt. Itaque sicut aurum bonum, ira Ecclesia cum utitur, detrimenta non sentit, sed magis fulgor ejus augetur, donec Christus veniat in regnum suum, et reclinet caput suum in Ecclesiae fide.

41. El auriga de nuestras almas, pues, es Jesús; quien quiere que nosotros también subamos a nuestros caballos, esto es, nuestros cuerpos; y que vigilemos siempre para que no se nos diga: «Durmieron los que subieron a los caballos» (Salmo 75, 7). Se debe cruzar este mar diligentemente; apenas se cruza por los que vigilan. Pero si alguien durmiera, no podrá cruzar, sino que se sumerge, como el egipcio cuya alma y cuerpo perecieron. Pues «arrojó al mar al caballo y al jinete» (Éxodo 15, 1), los cuales no seguían la ley, sino que perseguían.

42. «A mi yegua en los carros de Faraón te he comparado». El trabajo de la virtud busca la victoria, de modo que no pueda compararse a aquella yegua que es de Salomón, veloz para correr, hábil para parir; puesto que se desea y busca la fecundidad del alma. Esta yegua, pues, es preciosa, y los carros de Faraón veloces. Pero en este lugar hemos emprendido hablar sobre el alma, de esta yegua que se estima semejante a esta alma, esto es, de la virtud profética o apostólica: que se cuente en el rebaño de aquellos que por la fecundidad de su predicación llenaron los espacios de todo el orbe de la tierra. And aunque constituidos en el cuerpo, no sintieron sin embargo ningún menoscabo de su carrera espiritual. Y por eso es alabada porque, iluminándola el precepto celestial, ya es hermosa, ya es bella la que muestra en su rostro el decoro de la castidad, y toma los adornos del cuello en los que están las insignias de la paciencia y de la humildad. Y por eso, alabando a su esposa, decía:

43. (Vers. 9.) «Cuán hermosas se han hecho tus mejillas como de tórtola, tu cuello como collares». El rostro es más libre donde está la conciencia de la caridad; y es suave llevar el yugo de Cristo, si piensas que los adornos de tu cuello son adornos, no cargas. Levanta, pues, los ojos siempre hacia tu Señor, y busca a Dios para que lo encuentres. Erige el cuello, llevas collares, no cadenas: hasta los animales mudos se alegran con los collares, y les parece estar adornados más que atados. Las «mejillas como de tórtola» muestren las insignias de la vergüenza: los «collares del cuello» levanten la confianza de la libertad; pues ligero es el yugo de Cristo, y por eso el cuello no es oprimido por él, sino que es aliviado.

44. (Vers. 10, 11.) «Semejanzas de oro —dice— te haremos, con distinciones de plata, mientras el rey esté en su declinación». Pues por parte de aquellos que son de la Ley y los profetas, medianamente habían creído antes la gloria del Señor Jesús, y su herencia, difundida por los pueblos, cuanto más frecuentemente examinada, tanto más fue probada. Pues las frecuentes persecuciones de la Iglesia nos dieron los títulos de los justos, las victorias del martirio. Y así, como el buen oro, cuando la Iglesia lo usa no siente menoscabos, sino que más bien aumenta su fulgor, hasta que Cristo venga a su reino y recline su cabeza en la fe de la Iglesia.

Qui cum venisset ad oves perditas domus Israel, non habebat ubi caput suum reclinaret: nunc autem jam redolet fides, ideoque dicit Ecclesia: Nardus mea dedit odorem suum; et dicit cum praesumptione exspectans retributionem. Fragrat unguentum gratiae, in quo virgo generavit, et Dominus Jesus sacramentum incarnationis assumpsit.

45. (Vers. 12, 13.) Colligatio guttae frater meus mihi, in medio uberum meorum manebit, sive commorabitur. Prius quidem dixerat, quod nardus sua dedisset ei odorem sponsi; et quia per unguentum quo unxerat, odoris ejus fragrantiam recepisset: nunc autem ait: Frater meus mihi guttam redolet, et hanc non diffusam neque ut libet dispersam, sed colligatam et constrictam, quo scilicet odor ipsius suavitatis densior reddatur et vehementior. Et hic, inquit, cum talis sit, in medio uberum meorum commoratur et commanet, et requiem ac mansionem suam facit in loco pectoris mei. Colligatio, inquit, guttae consobrinus meus, botrus cypri frater meus mihi, inter media ubera mea requiescet. Corpus enim suscipiens Dominus Jesus, charitatis se vinculis illigavit, et non solum se membris nostris et passionibus naturalibus, sed etiam cruci junxit; ideoque sicut botrus in Ecclesiae fide, et morali requiescit gratia.

46. Nardus cypri consobrinus meus in vineis Engaddi. Si locum quaerimus regionis cujusdam quae in Judaea est, locus sic dicitur in quo opobalsamum gignitur: si interpretationem, tentatio Latine significatur. In illis vero vineis lignum est, quod si quis compungat, unguentum emittit, hic fructus est ligni. Si non incidatur lignum, non ita fragrat et redolet, cum autem compunctum fuerit artificis manu, tunc lacrymam distillat. Sicut et Christus in illo tentationis ligno crucifixus, illacrymabat populum, ut peccata nostra dilueret, et de visceribus misericordiae suae fundebat unguentum dicens: Pater, dimitte illis, quia nesciunt quid faciunt (Luc. XXIII, 34). Tunc ergo in ligno compunctus lancea, exivit de eo sanguis et aqua, omni unguento suavior, accepta Deo hostia, per totum mundum odorem sanctificationis effundens. Et quasi balsamum ex arbore, sic virtus exibat e corpore, unde ait: Sentio virtutem de me exiisse (Luc. VIII, 46). Inde opobalsamum expressius dicitur, eo quod compunctione ligni balsamum per cavernam punitionis erumpit.

47. Compunctus igitur Jesus, odorem remissionis peccatorum et redemptionis effudit.

Quien, cuando hubo venido a las ovejas perdidas de la casa de Israel, no tenía donde reclinar su cabeza: pero ahora ya huele bien la fe, y por eso dice la Iglesia: «Mi nardo dio su olor»; y lo dice con presunción esperando la retribución. Fragancia tiene el ungüento de la gracia, en el cual la virgen dio a luz y el Señor Jesús asume el sacramento de la encarnación.

45. (Vers. 12, 13.) «Un manojito de mirra es mi hermano para mí, en medio de mis pechos permanecerá» o «morará». Antes, por cierto, había dicho que su nardo le había dado el olor del esposo; y que por el ungüento con que lo había ungido, había recibido la fragancia de su olor: pero ahora dice: «Mi hermano me huele a mirra», y esta no difundida ni dispersa como quiera, sino recogida y apretada, para que ciertamente el olor de su misma suavidad se vuelva más denso y vehemente. Y este —dice—, siendo tal, en medio de mis pechos mora y permanece, y hace su descanso y mansión en el lugar de mi pecho. «Un manojito de mirra —dice— es mi primo, un racimo de alheña es mi hermano para mí, entre mis pechos descansará». Pues tomando el cuerpo el Señor Jesús, se ligó con los vínculos de la caridad, y no solo se unió a nuestros miembros y pasiones naturales, sino también a la cruz; y por eso descansa como un racimo en la fe de la Iglesia y en la gracia moral.

46. «Un racimo de alheña es mi primo en las viñas de Engadí». Si buscamos el lugar de una cierta región que está en Judea, así se llama el lugar en el cual se produce el opobálsamo: si la interpretación, se significa en latín «tentación». En aquellas viñas verdaderamente hay un árbol que, si alguien lo punza, emite un ungüento; este es el fruto del árbol. Si no se corta el árbol, no es tan fragante ni huele tan bien, pero cuando ha sido punzado por la mano del artífice, entonces destila una lágrima. Así como también Cristo, crucificado en aquel árbol de la tentación, lloraba por el pueblo para lavar nuestros pecados, y desde las entrañas de su misericordia derramaba ungüento diciendo: «Padre, perdónalos, porque no saben lo que hacen» (Luc. 23, 34). Entonces, pues, punzado en el árbol con la lanza, salió de él sangre y agua, más suave que todo ungüento, hostia aceptable a Dios, difundiendo por todo el mundo el olor de la santificación. Y como el bálsamo de un árbol, así la virtud salía de su cuerpo, de donde dice: «Siento que ha salido virtud de mí» (Luc. 8, 46). De ahí se llama opobálsamo más expresivamente, por el hecho de que por la punción del árbol el bálsamo brota por la caverna de la punción.

47. Punzado, pues, Jesús, derramó el olor de la remisión de los pecados y de la redención.

Nam et constrictus erat, cum Verbum esset homo factus: et pauper factus est, cum dives esset; ut nos illius inopia ditaremur: potens erat, et despiciendum se praebuit, ita ut Herodes sperneret eum et illuderet ei: terram movebat, et haerebat in ligno: coelum obducebat tenebris, et mundum crucifigebat, et crucifixus erat: inclinabat caput, et exhibat Verbum: exinanitus erat, et replebat omnia: descendit Deus, ascendit homo: Verbum caro factum est, ut caro sibi Verbi solium in Dei dextera vindicaret: vulnus erat et fluebat unguentum: scarabaeus audiebatur, et Deus agnoscebatur. Respondit et Christus.

48. (Vers. 14.) Ecce bona es, proxima mea, ecce es bona: oculi tui columbae. Quoniam cognoverat Ecclesia mysterium, et pro totius mundi redemptione crucifixum Dominum Jesum praedicabat, meretur audire: Ecce es bona, quae me bonum dicis; Ecce es bona, quae vidisti gloriae meae decorem, et ipsa speciosa es et decora. Quid est autem dicere Christum: Bona es, vel decora es, nisi illud Evangelium: Constans esto, filia, remissa sunt tibi peccata tua (Matth. IX, 22)? Ergo cui Christus peccata donavit, recte dicit: Retribue servo tuo, ut vivam, et custodiam mandata tua (Psal. CXVIII, 146). Non habet in retributione quid desperet; quia Dominus Jesus venit mundum salvare, non perdere. Ideo immemor est injuriae, memor gratiae, sicut in prophetico libro testificatur ipse dicens: Ego sum, ego sum qui deleo iniquitates tuas, et memor non ero: tu autem memor esto et judicemur, dic tu prius iniquitates tuas ut justificeris (Esai. XLIII, 25 et 26). Quicumque ergo dicit iniquitates suas Deo, justificatur: et quicumque justificatur, retributionem non timet, sed exposcit: qui retributionem non timet, vivit.

49. (Vers. 15, 16.) Ecce, inquit, formosus consobrinus meus, et quidem pulcher. Acclinatio nostra opaca, trabes domorum nostrarum cedri, lacunaria nostra cupressi. Laudat sponsi decorem Ecclesia, quem plus unusquisque tacito laudat affectu, et fidus mysteriorum interpret tacendo plus praedicat. Nam quae arcana divulgat, imminuit Christi decorem; ideo nemo mittat margaritas suas porcis, ne conculcari faciat ornamenta pretiosa. Non ergo in tabernaculo loquacis et garruli; quia multiloquio peccatum admittitur: sed in viri serii, qui sit parvus alloqui, nec sermonis intemperans, et verborum sobrietate temulentiam loquacitatis evitans, caput suum Christus reclinat.

Pues también estaba constreñido, cuando el Verbo se hizo hombre: y se hizo pobre, siendo rico; para que nosotros fuéramos enriquecidos por su indigencia: era poderoso, y se ofreció a sí mismo para ser despreciado, de modo que Herodes lo despreciara y se burlara de él: movía la tierra, y estaba clavado en el madero: cubría el cielo con tinieblas y crucificaba al mundo, y estaba él mismo crucificado: inclinaba la cabeza, y salía el Verbo: estaba anonadado, y lo llenaba todo: descendió Dios, ascendió el hombre: el Verbo se hizo carne, para que la carne reclamara para sí el trono del Verbo a la derecha de Dios: había una herida y fluía el ungüento: se oía al escarabajo, y se reconocía a Dios. Respondió también Cristo.

48. (Vers. 14.) «He aquí que eres buena, próxima mía, he aquí que eres buena: tus ojos de paloma». Puesto que la Iglesia había conocido el misterio y predicaba al Señor Jesús crucificado por la redención de todo el mundo, merece oír: «He aquí que eres buena», tú que me llamas bueno; «He aquí que eres buena», tú que viste el decoro de mi gloria, y tú misma eres bella y hermosa. ¿Qué es, pues, decir Cristo: «Eres buena», o «Eres bella», sino aquel Evangelio: «Ten confianza, hija, tus pecados te son perdonados» (Mat. 9, 22)? Por tanto, aquel a quien Cristo perdonó los pecados, rectamente dice: «Retribuye a tu siervo, para que viva y guarde tus mandamientos» (Sal. 118, 146). No tiene en la retribución por qué desesperar; porque el Señor Jesús vino a salvar al mundo, no a perderlo. Por eso es olvidadizo de la injuria, memorioso de la gracia, como él mismo testifica en el libro profético diciendo: «Yo soy, yo soy el que borro tus iniquidades, y no me acordaré: tú, en cambio, acuérdate y seamos juzgados, di tú primero tus iniquidades para que seas justificado» (Isa. 43, 25 y 26). Quienquiera, pues, que dice sus iniquidades a Dios, es justificado: y quienquiera que es justificado, no teme la retribución, sino que la reclama: quien no teme la retribución, vive.

49. (Vers. 15, 16.) «He aquí —dice—, hermoso es mi primo, y por cierto bello». Nuestra alcoba es sombreada, las vigas de nuestras casas cedros, nuestros techos cipreses. Alaba la Iglesia el decoro del esposo, al cual cada uno alaba más con tácito afecto, y el fiel intérprete de los misterios predicando más al callar. Pues la que divulga los secretos, disminuye el decoro de Cristo; por tanto, nadie eche sus margaritas a los cerdos, no sea que haga pisotear los adornos preciosos. No, pues, en el tabernáculo del locuaz y hablador, porque por el mucho hablar se admite el pecado: sino en el varón serio, que sea parco en el hablar, ni destemplado en el discurso, y evitando por la sobriedad de las palabras la embriaguez de la locuacidad, Cristo reclina su cabeza.

50. Et merito opacam significat reclinationem; quia in Ecclesia constitutos virtus obumbrat Altissimi. Hac umbra David protegi postulabat, ne eum per diem sol ureret, vel luna per noctem (Psalm. CXX, 6). Hanc umbram spiritualis ministrat gratia, torrida saeculi hujus et mundi aestiva fugientibus. Opaca igitur acclinatio Christi et Ecclesiae, quibus Dei Patris aeterna illa requies aspirat. In hac ergo requiescamus umbra, peccatorum nostrorum aestibus fatigati si quos adussit libido, hos Domini crux refrigeret, in qua se reclinavit, ut nostra debita susciperet. Si quos culpa lassavit, hos Jesus gremio excipiat suo, et molli foveat amplexu; unde audeo dicere, quod caro Christi acclinatio est Ecclesiae.

51. Trabes domorum nostrarum cedri. Cedri specie, majorum qui justii fuerunt, gloria designatur. Justus enim ut palma florebit, et sicut cedrus quae in Libano est, multiplicabitur (Psalm. XCI, 13); sicut enim cedrus non putrescit, ita nec majorum gloria ulla vetustate corrumpitur.

52. Lacunaria nostra cupressi. Genus hoc arboris numquam amittit viriditatem suam, hieme juxta atque aestate comam pascit, nec diverso colore mutatur. Solam hanc arborem ventus numquam suo honore despoliat, sola numquam veteri exuitur amictu, aut novo flore vestitur. Sic apostolica quoque gratia nescit defectum, sed vetustate sui floret. Anima ergo corrumpi nescit, quae florentibus membris viget, semper justitiae caeterarumque virtutum culmina patienti magnanimitate sustentat; et ideo non defluit, neque deficit; quia nihil in ea rimosum est ac remissum, nihil mobile, nihil lubricum, nihil quod vitio sermonis ex ea possit effundi. Sequitur Ecclesia vel fidelis anima, animam dico, ideo quia nihil tam est homo, quam anima.

CAPUT SECUNDUM.

1. (*Vers. 1, 2.*) *Ego flos campi, et lilium convallium, sicut lilium in medio spinarum;*

in totam enim terram fides populi credentis exivit, et in spatioso posuit pedes suos Christus; et ideo pulchre ait florem se esse campi. Flos erat etiam Paulus qui dicebat: Bonus odor Christi sumus Deo (II Cor. II, 15). Et vere flos, qui poterat nova et vetera de sui cordis proferre thesauro. Ego flos campi. Et bene flos est Ecclesia quae fructum annuntiat, hoc est, Dominum Jesum Christum, de quo dictum est Mariae: Benedicta tu inter mulieres, et benedictus fructus ventris tui (Luc. I, 42).

50. Y con razón significa una alcoba sombreada; porque a los constituidos en la Iglesia los cubre con su sombra la virtud del Altísimo. David pedía ser protegido por esta sombra para que el sol no lo quemara de día, ni la luna de noche (Sal. 120, 6). Esta sombra la suministra la gracia espiritual a los que huyen de los tórridos estíos de este siglo y del mundo. Sombreada, pues, es la alcoba de Cristo y de la Iglesia, sobre quienes aspira aquel eterno descanso de Dios Padre. Descansemos, pues, en esta sombra, fatigados por los calores de nuestros pecados; si a algunos los quemó la libido, refrigérellos la cruz del Señor en la que se reclinó para tomar nuestras deudas. Si a algunos cansó la culpa, recíbalos Jesús en su regazo y foméntelos con blando abrazo; de donde me atrevo a decir que la carne de Cristo es la alcoba de la Iglesia.

51. «Las vigas de nuestras casas son cedros». En la especie del cedro se designa la gloria de los mayores que fueron justos. «Pues el justo florecerá como la palma, y como el cedro que está en el Líbano se multiplicará» (Sal. 91, 13); pues como el cedro no se pudre, así tampoco la gloria de los mayores se corrompe por ninguna antigüedad.

52. «Nuestros techos son cipreses». Este género de árbol nunca pierde su verdor, en invierno igual que en verano alimenta su cabellera, ni se muda por un color diverso. Solo a este árbol el viento nunca lo despoja de su honor, solo nunca se desnuda de su antiguo vestido ni se viste con nueva flor. Así también la gracia apostólica no conoce defecto, sino que florece en su antigüedad. El alma, pues, no conoce la corrupción, la cual tiene vigor con los miembros florecientes, siempre sustenta las cumbres de la justicia y de las demás virtudes con paciente magnanimidad; y por eso no fluye hacia abajo ni desfallece, porque nada en ella es agrietado y remiso, nada móvil, nada resbaladizo, nada que por el vicio del habla pueda derramarse de ella. Sigue la Iglesia o el alma fiel, el alma digo, por el hecho de que nada es tanto el hombre como el alma.

CAPÍTULO SEGUNDO.

1. (Vers. 1, 2.) «*Yo soy la flor del campo, y el lirio de los valles, como el lirio en medio de las espigas*»;

pues por toda la tierra salió la fe del pueblo creyente, y en lugar espacioso puso sus pies Cristo; y por eso bellamente dice que él es la flor del campo. Flor era también Pablo, que decía: «Buen olor de Cristo somos para Dios» (2 Cor. 2, 15). Y verdaderamente flor, que podía sacar cosas nuevas y viejas del tesoro de su corazón. «Yo soy la flor del campo». And bien es la Iglesia la flor que anuncia el fruto, esto es, el Señor Jesús Cristo, de quien se dijo a María: «Bendita tú entre las mujeres, y bendito el fruto de tu vientre» (Luc. 1, 42).

2. Alio quoque sensu florem tibi demonstro carpendum, illum utique qui dixit: Ego flos campi, et lilium convallium. Plerique comparisonem hanc secundum naturam floris, et usum propositi germinis aptiorem; eo quod lilia nullius annui usus cultum requirant, nec sicut erga proventum fructuum caeterorum, ita etiam erga generationem istius floris, sollicitis in orbem redeat labor actus agricolis; quibuslibet enim siccitatibus agri, omne illud quod alitur in florem quadam virtute genitali ex sese, atque in se succi semper virentis animatur; ita ut cum foliorum puberum caulem videas aruisse, floris tamen natura virescat; absconditur enim viriditas, non amittitur. Ast ubi vernis fuerit provocata blanditiis, indumentum germinis, comam floris, liliive resumit ornatus.

3. Illud etiam delectat advertere, quia non in asperitatibus montium incultisque silvarum lilia, sed in hortorum amoenitate generantur. Sunt enim horti quidam diversarum pomiferi virtutum, juxta quod scriptum est: Hortus conclusus, etc. (Cant. IV, 12), eo quod ubi integritas, ubi castitas, ubi religio, ubi fida silentia secretorum; ibi claritas angelorum est, ibi confessorum violae, lilia virginum, rosae martyrum sunt. Bene lilium Christus est, quia ubi martyrum sanguis, ibi Christus qui est flos sublimis, immaculatus, innoxius, in quo non spinarum offendat asperitas, sed gratia circumfusa clarebat. Sunt enim spinae rosarum, quae sunt tormenta martyrum; non habet spinas inoffensa divinitas, quae tormenta non sensit.

4. Tamquam lilium in medio spinarum. Quod est evidentis indicii spiritualium nequitiarum sentibus virtutem obsideri, unde fructum nemo referat, nisi qui cautus accedat. Sume igitur alas virgo, sed spiritus: ut supervoles vitia, si contingere cupis Christum, Qui in altis habitat, et humilia respicit (Psalm. CXII, 5). Et species ejus sicut cedrus Libani, quae comam nubibus, radicem terris inserit; principium enim ejus de coelo, posteriora ejus in terris, fructus coelo proximos ediderunt. Scrutare diligentius tam bonum florem, necubi eum in pectoris tui convalle reperias; humilibus enim frequenter inhalatur. Amat generari in hortis, in quibus cum Susanna dum deambulet, invenit: mori potius quam violari parata.

5. Aliter, Ego flos campi, et lilium convallium, tamquam lilium in medio spinarum. Ecce alium locum in quo solet Dominus conversari, immo non in uno, sed in pluribus: Ego, inquit, flos campi; quia patentem simplicitatem purae mentis frequentat. Et lilium convallium; flos enim humilitatis est Christus, non luxuriae, non voluptatum atque lasciviae, sed flos simplicitatis, flos humilitatis.

2. En otro sentido también te muestro la flor que debe ser cortada, aquel ciertamente que dijo: «Yo soy la flor del campo, y el lirio de los valles». Muchos piensan que esta comparación es más apta según la naturaleza de la flor y el uso del germen propuesto; por el hecho de que los lirios no requieren el cultivo de ningún uso anual, ni como sucede respecto al provecho de los demás frutos, así también respecto a la generación de esta flor, vuelve en círculo el trabajo realizado por los solícitos agricultores; pues en cualesquiera sequías del campo, todo aquello que se nutre para la flor se anima desde sí por una cierta virtud genetal, y en sí por un jugo siempre verde; de modo que cuando veas que el tallo de las hojas púberes se ha secado, la naturaleza de la flor sin embargo reverdece; pues el verdor se esconde, no se pierde. Pero cuando ha sido provocado por los halagos primaverales, reasume el vestido del germen, la cabellera de la flor o el ornato del lirio.

3. También deleita advertir que no en las asperezas de los montes y lugares incultos de los bosques se generan los lirios, sino en la amenidad de los huertos. Pues hay ciertos huertos frutales de diversas virtudes, según lo que está escrito: «Huerto cerrado», etc. (Cant. 4, 12), por el hecho de que donde está la integridad, donde la castidad, donde la religión, donde los fieles silencios de los secretos; allí está la claridad de los ángeles, allí las violetas de los confesores, los lirios de las vírgenes, las rosas de los mártires. Bien es lirio Cristo, porque donde está la sangre de los mártires, allí está Cristo, que es la flor sublime, inmaculada, inocente, en la cual no ofende la aspereza de las espinas, sino que la gracia infundida resplandecía claramente. Pues son espinas de las rosas las que son tormentos de los mártires; no tiene espinas la divinidad inofensa, que no sintió tormentos.

4. «Como el lirio en medio de las espinas». Lo cual es indicio evidente de que la virtud está sitiada por las zarzas de las malicias espirituales, de donde nadie saca fruto sino el que se acerca cauteloso. Toma, pues, alas, virgen, pero del espíritu: para que sobrevuelos los vicios si deseas tocar a Cristo, «que habita en lo alto y mira lo humilde» (Sal. 112, 5). And su aspecto es como el cedro del Líbano, que inserta su follaje en las nubes, su raíz en la tierra; pues su principio es del cielo, sus partes posteriores en la tierra dieron frutos muy cercanos al cielo. Escruta con más diligencia tan buena flor, no sea que en alguna parte lo encuentres en el valle de tu pecho; pues frecuentemente es inhalado por los humildes. Ama generarse en los huertos, en los cuales, cuando Susana deambulaba, lo encontró: dispuesta a morir antes que a ser violada.

5. De otro modo: «Yo soy la flor del campo, y el lirio de los valles, como el lirio en medio de las espinas». He aquí otro lugar en el cual el Señor suele conversar, o más bien no en uno, sino en varios: «Yo soy —dice— la flor del campo»; porque frecuenta la patente simplicidad de la mente pura. «Y el lirio de los valles»; pues flor de humildad es Cristo, no de lujo, no de placeres y lascivia, sino flor de simplicidad, flor de humildad.

Flos odorem suum et succisus reservat, et contritus accumulat, nec avulsus amittit; ita et Dominus Jesus in illo patibulo crucis nec contritus emarcuit, nec avulsus evanuit, et illa lanceae punctione succisus, sacro speciosior fusi cruoris colore vernavit, mori ipse nescius, et mortuis aeternae vitae munus exhalans.

6. (Vers. 3.) Tamquam lilium in medio spinarum, nonne inter asperitates laborum contritionesque animorum boni flos odoris assurgit; quia contrito corde Deus placatur. Hoc est desertum, filiae, quod ducit ad regnum, hoc est etiam desertum, quod floret ut lilium, juxta illud quod scriptum est: Laetare, sterilis, et exsulta, desertum, et floreat ut lilium (Esai. XXXV, 1). In hoc deserto, filiae, arbor illa bona fructifera quae bonos fructus facit, incipit brachia factorum suorum diffundere, verticem divinitatis attollere, juxta quam nostrae ligna silvae frutescant; quia sicut arbor mali inter ligna silvae, ita frater meus in medio filiorum; ut videns hoc Ecclesia, et fidei nostrae jam laeta successu, dicat: In umbra ejus concupivi et sedi, et fructus ejus dulcis in faucibus meis.

7. (Vers. 3, 4.) Nota quod saepe in hoc Canticorum libro Salomon triplicem illam sapientiam evidenter expressit, moralem scilicet, naturalem, et mysticam, sicut in Proverbiis dixerat; ut tripliciter sibi scriberet, qui sapientiam ejus vellet audire. Ait ergo in Canticis sponsa de sponso: Ecce pulcher es, consobrinus meus, ecce pulcher es et decorus; acclinatio nostra opaca, trabes domorumstrarum cedri, lacunaria nostra cupressi (Cant. I, 15 et 16). Possumus hoc de moralibus accipere; ubi enim requiescit Christus et Ecclesia, nisi in operibus suae plebis? Denique ubi impudicitia, ubi superbia, ubi iniquitas erat, ibi ait Dominus Jesus: Filius autem hominis non habet ubi caput suum reclinet (Matth. VIII, 20). De naturalibus autem quid accipiamus? In umbra, inquit, ejus concupivi et sedi, et fructus ejus dulcis in faucibus meis; qui enim terrena supergreditur, et cui mundana moriuntur (quoniam crucifigitur ei mundus, et ipse mundo) omnia quae sunt sub sole, refugit et contemnit. De mysticis quoque ait: Introducite me in domum vini, constituite in me charitatem. Etenim sicut vineam suam vitis, ita Dominus Jesus populum suum quasi vitis aeterna quibusdam brachiis charitatis amplectitur.

8. Considera singula; in moralibus flos est inter spinas lilium, sicut ipse ait: Ego flos campi, et lilium convallium (Sup., v. 1). In moralibus ergo flos est, sicut in naturalibus sol justitiae, qui oriens et resurgens illuminat, occidens obumbrat. Cave ne tibi occidat, quia scriptum est: Sol non occidat super iracundiam vestram (Ephes. IV, 26). In mysticis charitas est, quia plenitudo legis est Christus. Et ideo Ecclesia quae diligit Christum, vulnerata est charitate.

La flor reserva su olor aun cortada, y lo acumula triturada, ni lo pierde arrancada; así también el Señor Jesús en aquel patíbulo de la cruz ni se marchitó triturado, ni se desvaneció arrancado, y cortado por aquella punción de la lanza, reverdecio más hermoso con el sacro color de la sangre derramada, ignorante él mismo de morir, y exhalando para los muertos el don de la vida eterna.

6. (Vers. 3.) «Como el lirio en medio de las espinas», ¿no surge acaso entre las asperezas de los trabajos y las contriciones de las almas la flor del buen olor? Pues con el corazón contrito Dios es aplacado. Este es el desierto, hijas, que conduce al reino; este es también el desierto que florece como el lirio, según aquello que está escrito: «Alégrate, estéril, y exulta, desierto, y florezca como el lirio» (Isa. 35, 1). En este desierto, hijas, aquel árbol bueno frutífero que da buenos frutos comienza a extender los brazos de sus hechos, a levantar la cumbre de su divinidad, junto a la cual los leños de nuestra selva den fruto; porque como el manzano entre los leños de la selva, así es mi hermano en medio de los hijos; de modo que viendo esto la Iglesia, y ya alegre por el éxito de nuestra fe, diga: «Bajo su sombra desee y me senté, y su fruto es dulce en mi garganta».

7. (Vers. 3, 4.) Nota que a menudo en este libro de los Cantares, Salomón expresó evidentemente aquella triple sabiduría, a saber: moral, natural y mística, como había dicho en los Proverbios; de modo que escribiera de triple manera para aquel que quisiera oír su sabiduría. Dice, pues, en los Cantares la esposa sobre el esposo: «He aquí que eres hermoso, primo mío, he aquí que eres hermoso y decoroso; nuestra alcoba es sombreada, las vigas de nuestras casas cedros, nuestros techos cipreses» (Cant. 1, 15 y 16). Podemos tomar esto de las cosas morales; pues, ¿dónde descansan Cristo y la Iglesia sino en las obras de su pueblo? Finalmente, donde había impudicia, donde soberbia, donde iniquidad, allí dice el Señor Jesús: «Pero el Hijo del hombre no tiene donde reclinar su cabeza» (Mat. 8, 20). De las naturales, en cambio, ¿qué tomaremos? «Bajo su sombra —dice— desee y me senté, y su fruto es dulce en mi garganta»; pues quien sobrepasa las cosas terrenales, y para quien las cosas mundanas mueren (puesto que el mundo le es crucificado y él al mundo), huye y desprecia todas las cosas que están bajo el sol. De las místicas también dice: «Introducidme en la bodega, ordenad en mí la caridad». Pues en verdad, como la vid a su viña, así el Señor Jesús abraza a su pueblo como vid eterna con ciertos brazos de caridad.

8. Considera cada una; en las morales, la flor es el lirio entre las espinas, como él mismo dice: «Yo soy la flor del campo y el lirio de los valles» (Sup., v. 1). En las morales, pues, es la flor, así como en las naturales el sol de justicia, el cual al salir y resurgir ilumina, al ponerse da sombra. Ten cuidado de que no se te ponga, porque está escrito: «No se ponga el sol sobre vuestra ira» (Efes. 4, 26). En las místicas es la caridad, porque la plenitud de la ley es Cristo. Y por eso la Iglesia, que ama a Cristo, está herida de caridad.

9. Pulchre etiam lilium dicitur Ecclesia; sicut enim lilium fulget, ita etiam splendent opera sanctorum. Pulcherrime etiam dictum est: Lilium convallium; quia in humilibus magis elucet gratia. Sed hoc lilium in medio spinarum, hoc est, inter Judaeos et haereticos, hoc est inter sollicitudines hujus saeculi, quae mentem hominis animumque compungunt. Possumus etiam aliter accipere, quia sicut lilium inter spinas eminet, ita super omnes conventus Ecclesia Dei refulget.

10. Refert etiam considerare, quod hoc lilium splendore circumfusus sit, intus autem quod habet, rubeum sit, boni et ipsum odoris; eo quod caro Christi velut morali divinitatis claritudine circumsepta, coelestis habuerit protectionem gratiae. Denique in posterioribus ait: Fraternus meus candidus, et rubeus (Cant. V, 10): candidus claritate divina, rubeus specie coloris humani, quem sacramento incarnationis assumpsit. Meritoque et ipsum quod est rubrum, bene olet, quia caro Christi sine peccato est, quam perfidi contrectantes, manus suas inquinaverunt: sancti venerantes, pietatis odore fragrarunt.

11. Accepit hunc odorem Dominus Jesus fragrantis Ecclesiae suae, et ait: Ecce proxima mea bona. Et Ecclesia dicit ad Christum: Ecce es bonus fraternus meus, ecce es bonus, tamquam malum in lignis silvae. Pulcherrima collatio! Quid enim pulchrius aptiusque dici queat, quam ut sponsum arbori mali comparet? Hujusmodi enim pomum odorem gratum habet, ut caeterorum pomorum fragrantiam vincat. Et Christus affixus ad lignum, sicut malum pendens in arbore, bonum odorem mundanae fundebat redemptionis, quae peccati gravem deterisit fetorem, et unguentum potus vitalis effudit.

12. Tamquam malum, inquit, in lignis silvae, ita consobrinus meus in medio filiorum; eo quod super prophetas et apostolos, intima corda hominum, verborum suavitate mulcebat. Sed non solum odor, verum etiam cibus suavis in malo est: ergo cibus suavis est Christus.

13. In umbra ejus concupivi, et sedi; legem enim acceperat, hanc sequebatur, hanc currebat viam: in lege itaque requiescens, in umbra Christi requiescebat. Bona umbra, quae nos ab iniquitatis sole defendit! Cui autem dubium quod lex Dei umbra sit Christi? Quid est lex diei festi, neomeniae, sabbatorum, nisi umbra futurorum? Qui dies secundum legem Moysi: Ut videam sex dies, et iterum septimum diem, et sic perpetua saecula? Quis mensis secundum legem Moysi, ut sciens mensem, sciam primam mensis neomeniam, et vere sancta in neomeniis offerenda?

9. Bellamente también se dice que la Iglesia es un lirio; pues como el lirio brilla, así también resplandecen las obras de los santos. Bellísimamente también se dijo: «Lirio de los valles», porque en los humildes reluce más la gracia. Pero este lirio está en medio de las espinas, esto es, entre los judíos y los herejes, esto es, entre las preocupaciones de este siglo, que punzan la mente y el alma del hombre. Podemos también tomarlo de otro modo, porque así como el lirio sobresale entre las espinas, así sobre todas las asambleas resplandece la Iglesia de Dios.

10. Conviene también considerar que este lirio está rodeado de esplendor, pero lo que tiene dentro es rojo, y también de buen olor; por el hecho de que la carne de Cristo, como rodeada por la claridad moral de la divinidad, tuvo la protección de la gracia celestial. Finalmente, en lo posterior dice: «Mi hermano es cándido y rubicundo» (Cant. 5, 10): cándido por la claridad divina, rubicundo por la especie del color humano, que asumió en el sacramento de la encarnación. Y con razón también aquello que es rojo huele bien, porque la carne de Cristo está sin pecado, la cual tocando los pérfidos mancharon sus manos: los santos, venerándola, fragraron con el olor de la piedad.

11. Recibió este olor el Señor Jesús de su fragante Iglesia, y dice: «He aquí que mi próxima es buena». Y la Iglesia dice a Cristo: «He aquí que eres bueno, hermano mío, he aquí que eres bueno, como el manzano entre los leños de la selva». ¡Bellísima comparación! Pues, ¿qué puede decirse más bello y apto que comparar al esposo con el árbol del manzano? Pues un fruto de esta clase tiene un olor grato, de modo que supera la fragancia de los demás frutos. Y Cristo, clavado al madero, como manzana pendiente en el árbol, derramaba el buen olor de la redención mundana, la cual limpió el grave hedor del pecado, y derramó el ungüento de la bebida vital.

12. «Como el manzano —dice— entre los leños de la selva, así es mi primo en medio de los hijos»; por el hecho de que sobre los profetas y apóstoles, acariciaba los íntimos corazones de los hombres con la suavidad de sus palabras. Pero no solo el olor, sino también el alimento dulce está en la manzana: por tanto, alimento dulce es Cristo.

13. «Bajo su sombra deseé y me senté»; pues había recibido la ley, seguía a esta, corría por este camino: así, descansando en la ley, descansaba en la sombra de Cristo. ¡Buena sombra, que nos defiende del sol de la iniquidad! ¿Pero para quién es dudoso que la ley de Dios sea sombra de Cristo? ¿Qué es la ley del día festivo, de la neomenia, de los sábados, sino sombra de lo futuro? ¿Qué día según la ley de Moisés: para que vea seis días, y de nuevo el séptimo día, y así los siglos perpetuos? ¿Qué mes según la ley de Moisés, para que conociendo el mes sepa la primera neomenia del mes, y las cosas verdaderamente santas que deben ofrecerse en las neomenias?

Quis secundum legem Moysi annus, sex illis diebus constans de quibus ait: Sex annis serviet Hebraeus, et septimo anno liberabitur (Deut. XV, 12); ut inveniantur sex anni quibus aliquis operatur terram, septimo autem anno remittit illam proselytis, et pauperibus, et bestiis terrae? Quis septimus annus, quo concedantur omnia debita Hebraeis?

14. In hac umbra requiescebat Patrum fides, prophetarum sancta devotio. Dic ergo congregatio religiosa vel sancta anima: In umbra ejus concupivi, et sedi. Umbra est jubilaeus annus: quis enim ejus mystica videt, ut facie ad faciem cognoscat quae anno quingentesimo complenda Lege praescripta sunt? Umbra sunt dies festi secundum Legem a primo mense decima die mensis, usque ad quartam decimam, et inde usque ad vigesimam primam mensis. Quae umbra est celebritas illa inter primum et septimum mensem in tempore illo anonymo? Umbra est sanctificata libertas in sabbato. Umbra est dies festus septimi mensis neomeniae, et memoriale tubarum, septimi mensis dies decimus, dies propitiationis. Vides quia monas et decas, duo festi dies. Item quintus decimus dies, dies Tabernaculorum per octo dies: in umbra haec omnia. In umbra prima dies vocata, et octava dies vocata in umbra, quae scenopaegiis praescripta secundum Legem.

15. Constitue mihi aliquos ex circumcisione credentes, in Lege doctos, observantiae sollicitae viros, et nunc Evangelii agnitione illuminatos, spiritali saginatos gratia, dicit in his Ecclesia quae videt Christum, quae sponsum recipit, quae cibo ejus pascitur: In umbra ejus concupivi, et sedi, et fructus ejus dulcis in faucibus meis. Quis fructus ejus dulcis, nisi praedicatio Dominicae passionis? ut ipse ait: Ecce haereditas Domini, filii merces fructus ventris (Psal. CXXVI, 3). Quis enim dulcior fructus potest esse in faucibus nostris, quam remissio peccatorum?

16. Et fructus ejus dulcis gutturi meo. Est spirituale manna, hoc est, pluvia spiritalis sapientiae, quae ingeniosis et quaerentibus de coelo infunditur, et irrorat mentes piorum, et obdulcat fauces eorum: qui igitur intellexerit infusionem divinae sapientiae, delectatur nec alium cibum quaerit, nec in solo pane vivit, sed in omni verbo Dei. Qui curiosior fuerit, quaerit quid sit illud quod melle dulcius sit: respondet illi minister Dei: Hic est panis quem dedit vobis Dominus manducare. Quid sit iste panis, audi: Verbum, inquit, quod ordinavit Deus. Haec ergo ordinatio Dei, haec alimonia alit animam sapientis, et illuminat atque obdulcat, resplendens veritatis corusco, et mulcens tamquam favo quodam, ita diversarum virtutum suavitate, et sermone sapientiae. Favi enim mellis sermones sunt boni, sicut scriptum est in Proverbiis. Ergo ubi gustavit fructum suavitatis, impatiens ad perfectiora festinat, dicens:

¿Qué año según la ley de Moisés, constante de aquellos seis días de los que dice: «Seis años servirá el hebreo, y al séptimo año será liberado» (Deut. 15, 12); para que se encuentren seis años en los que alguien labra la tierra, pero al séptimo año la deja para los prosélitos, y los pobres, y las bestias de la tierra? ¿Cuál es el séptimo año en el que se perdonan todas las deudas a los hebreos?

14. En esta sombra descansaba la fe de los padres, la santa devoción de los profetas. Di, pues, congregación religiosa o alma santa: «Bajo su sombra deseé y me senté». Sombra es el año jubilar: ¿quién ve sus cosas místicas para conocer cara a cara lo que se prescribió por la Ley para ser cumplido en el año quincuagésimo? Sombra son los días festivos según la Ley, desde el primer mes el día décimo del mes hasta el decimocuarto, y de ahí hasta el vigésimo primero del mes. ¿Qué sombra es aquella celebridad entre el primer y el séptimo mes en aquel tiempo anónimo? Sombra es la santificada libertad en el sábado. Sombra es el día festivo de la neomenia del séptimo mes, y el memorial de las trompetas, el día décimo del séptimo mes, el día de la propiciación. Ves que la mónada y la década son dos días festivos. Asimismo el día decimoquinto, el día de los Tabernáculos por ocho días: todo esto en la sombra. En la sombra el primer día convocado, y el octavo día convocado en la sombra, que se prescribieron para las escenopegias según la Ley.

15. Ponme algunos creyentes de la circuncisión, doctos en la Ley, varones de solícita observancia, y ahora iluminados por el conocimiento del Evangelio, engordados por la gracia espiritual; dice en estos la Iglesia que ve a Cristo, que recibe al esposo, que se apacienta con su comida: «Bajo su sombra deseé y me senté, y su fruto es dulce en mi garganta». ¿Qué fruto suyo es dulce sino la predicación de la pasión del Señor? Como él mismo dice: «He aquí la herencia del Señor, la recompensa de los hijos es el fruto del vientre» (Sal. 126, 3). Pues, ¿qué fruto más dulce puede haber en nuestras gargantas que la remisión de los pecados?

16. «Y su fruto es dulce a mi garganta». Es el maná espiritual, esto es, la lluvia de la sabiduría espiritual que se infunde desde el cielo a los ingeniosos y a los que buscan, y rocía las mentes de los piadosos y endulza sus gargantas: el que, pues, haya entendido la infusión de la divina sabiduría, se deleita y no busca otro alimento, ni vive solo de pan, sino de toda palabra de Dios. El que sea más curioso, busca qué sea aquello que es más dulce que la miel: le responde el ministro de Dios: «Este es el pan que el Señor os dio para comer». Qué sea este pan, oye: «La Palabra —dice— que ordenó Dios». Esta ordenación de Dios, pues, este alimento nutre el alma del sabio, y la ilumina y endulza, resplandeciendo con el fulgor de la verdad, y acariciando como con un panal, así con la suavidad de las diversas virtudes y el discurso de la sabiduría. Pues «panales de miel son las buenas palabras», como está escrito en los Proverbios. Por tanto, cuando gustó el fruto de la suavidad, impaciente se apresura hacia cosas más perfectas, diciendo:

17. (Vers. 4-7.) Introducite me in domum vini, constituite in me dilectionem, confirmate me in unguentis, stipate me in malis; quia vulneratae dilectionis ego sum. Laeva ejus sub capite meo, et dextera ejus complectetur me. Adjuravi vos, filiae Hierusalem, in virtutibus et fortitudinibus agri, si suscitaveritis et resuscitaveritis dilectionem, usquequo voluerit. Merito quaerit eum, merito desiderat; quia bene omnia in hoc cursu atque itinere disposuit imperator noster. Primum omnium fidei fundamento tabernaculum hoc confirmandum putavit. Deinde si qua est nobis aspera atque arida et praeupta mansio, Imperator tamen iste turbata discernit, arida irrigat, deserta fecundat. Si quid amaritudinis, si quid tentationis, si quid infirmitatis est, ductor noster et amara temperat, et sollicita mitigat; dura dissolvit et in valida confirmat.

18. Sicubi vult requiescere rex terrae exercitum suum, non ignobilem vicum non comitatibus indigentem, non arenosa et nuda gignentium: sed urbem aedificiis nobilem, refectam et uberem copiarum, aut agrum amoenum, aut virentem pascuis, aut nemorosa et campestria stativis opportuna decernit. Ergo si reges terrae norunt comoda providere sequentibus se, quanto magis Deus qui bonus est, quanto magis Deus qui bonus est, novit quemadmodum profutura disponat diligentibus se? Ac primum si incognitum carpendum est iter, duces eliguntur viarum, qui praecurrant agmini, sed hoc imperatores isti injuriosum sibi arbitrantur: Deus autem praeibat, cum Hebraei facerent iter, denique in columna nubis loquebatur ad eos. Et ut scias quia praeibat, Deus, inquit, praeibat illos: interdiu quidem in columna nubis ostendens illis viam; noctu autem in columna ignis, et non deficiebat columna nubis interdiu (Exod. XIII, 21 et 22). Hanc praecedentem nobis columnam sequens Ecclesia, non deficientem ne ipsa deficeret, umbra ejus refrigerabatur; et ideo dicit: In umbra ejus concupivi, et sedi, et dulcis ejus fructus in faucibus meis (Sup., v. 3); quia a Domino pascebatur, et deducta in locum pascuorum et aquam refectionis.

19. Introducite me in domum vini. De copiis praeparatis, quaerit progredi ad aliam mansionem in qua mysteriorum gratiam et laetitiae capiat suavitatem. Hinc quoque promovens verum iter, ait: Ordinate in me dilectionem. Bona stativa, ubi plenitudo est charitatis. Charitas non potest esse sine fide; tres enim velut vades sunt Ecclesiae, spes, fides, charitas, cum spes praecesserit, fides fundata fuerit, ordinatur charitas, Ecclesia copulatur.

17. (Vers. 4-7.) «Introducidme en la bodega, ordenad en mí el amor, fortalecedme con ungüentos, rodeadme de manzanas, porque desfallezco de amor». Su izquierda bajo mi cabeza y su derecha me abrazará. Os adjuro, hijas de Jerusalén, por las virtudes y fortalezas del campo, si suscitaraís y resucitaraís el amor hasta que él quiera. Con razón lo busca, con razón lo desea; porque bien dispuso todas las cosas en esta carrera y camino nuestro Emperador. Primero de todo, pensó que este tabernáculo debía ser confirmado por el fundamento de la fe. Luego, si hay para nosotros alguna mansión áspera y árida y escarpada, este Emperador sin embargo discierne las cosas turbadas, riega las áridas, fecunda los desiertos. Si hay algo de amargura, si algo de tentación, si algo de debilidad, nuestro guía tanto templa lo amargo como mitiga lo solícito; disuelve lo duro y confirma lo débil.

18. En cualquier lugar donde un rey de la tierra quiere que descanse su ejército, no decide una aldea innoble ni carente de provisiones, ni arenales y lugares desnudos de frutos: sino una ciudad noble por sus edificios, abastecida y abundante en recursos, o un campo ameno, o verde de pastos, o lugares boscosos y llanos oportunos para los campamentos. Por tanto, si los reyes de la tierra saben proveer comodidades para los que los siguen, ¿cuánto más Dios, que es bueno, sabe de qué modo disponer lo provechoso para los que lo aman? Y primero, si se ha de emprender un camino desconocido, se eligen guías de los caminos que precedan al ejército, pero estos emperadores piensan que esto les es injurioso: Dios, en cambio, precedía cuando los hebreos hacían el camino; finalmente, les hablaba en la columna de nube. Y para que sepas que precedía: «Dios —dice— los precedía: de día por cierto en la columna de nube mostrándoles el camino; de noche, en cambio, en columna de fuego, y no faltaba la columna de nube durante el día» (Éxodo 13, 21 y 22). Siguiendo la Iglesia esta columna que nos precede, no desfalleciendo para que ella misma no desfalleciera, se refrigeraba con su sombra; y por eso dice: «Bajo su sombra deseé y me senté, y su fruto es dulce en mi garganta» (Sup., v. 3); porque era apacentada por el Señor, y conducida a lugar de pastos y al agua de refrigerio.

19. «Introducidme en la bodega». De las provisiones preparadas, busca progresar hacia otra mansión en la que tome la gracia de los misterios y la suavidad de la alegría. De aquí también promoviendo el verdadero camino, dice: «Ordenad en mí el amor». Buenas estaciones donde está la plenitud de la caridad. La caridad no puede existir sin la fe; pues tres son como los fiadores de la Iglesia: esperanza, fe, caridad; cuando la esperanza haya precedido, la fe haya sido fundada, se ordena la caridad, la Iglesia se une.

20. Confirmate me, inquit, in unguentis, stipate me in malis. Habes alias mansiones, ad quas Ecclesia cum delectatione succedit. Istae mansiones sunt crucis Christi et sepulturae, in quibus vulnerata est Ecclesia, sed vulnere charitatis; vulnus enim est quod Christus excepit, sed unguentum est quod effudit. Pomum est quod pependit, hoc pomum gustavit Ecclesia, et ait: Et fructus ejus dulcis in faucibus meis. Et ut scias quia pomum est Dominus, legisti supra: Tamquam malum in lignis silvae, ita consobrinus meus. Nos quoque vulnus fatemur, cum praedicamus Christum crucifixum, sed bonus odor sumus Deo; quia crux Christi Judaeis scandalum, Graecis stultitia, nobis autem virtus Dei atque sapientia est. Hoc vulnere Ecclesia vulneratur, cum Salvatoris sui praedicat mortem, sed hoc vulnus est charitatis. Denique qui non credit, negat: qui diligit, confitetur. Manichaeus negat, Christianus fatetur; et ideo scriptum est: Utiliora vulnera amici, quam voluntaria oscula inimici (Prov. XXVII, 6). Pulchre ergo dicit Ecclesia: Quia vulnerata charitate ego sum.

21. Nudemus membra nostra bono vulnere, nudemus sagittae electae: sagitta haec Christus est qui dicit: Posuit me sicut sagittam electam (Esai. XLIX, 2); bonum est ergo hac vulnerari sagitta, non mediocris mansionis iste processus, non omnes possunt dicere, quia vulnerati sunt dilectione. Dicebant apostoli, cum pro Christo lapidarentur et Christum praedicarent: dicebat Paulus cum ter virgis caederetur, et die ac nocte Christum adorandum gentibus disputaret: dicunt hoc martyres, qui vulnerantur pro Christo; et quia vulnerari pro ejus meruerunt nomine, plus diligunt. Ad hanc ergo veniens mansionem Ecclesia, ad hunc processum, ut pro Christo filios suos offerat, ut excipiat vulnera charitatis, quasi bona fidei alimenta reperiens, pietatis fructus gustavit ipsa, et hortari caeteros coepit, dicens: Gustate et videte quoniam suavis est Dominus. Et addidit Ecclesia dicere:

22. Laeva ejus sub capite meo, et dextera ejus complectetur me. Et istae mansiones sunt via regali incedentis Ecclesia; Multae enim sunt mansiones apud Patrem meum (Joan. XIV, 2). Testificatur Dominus Jesus: Et ecce venio, et accerso vos (Ibid.). Bona mansio sapientiae, et sive in laeva ejus, sive in dextera, bona mansio; quia via regalis est. Ideoque sapientes nuntii dicunt: Via regali ibimus, non divertemus in dextera, neque in sinistra, quoadusque transeamus terminos tuos (Num. XX, 17).

20. «Fortalecedme», dice, «con ungüentos, rodeadme de manzanas». Tienes otras mansiones, a las que la Iglesia accede con deleite. Estas mansiones son las de la cruz de Cristo y de su sepultura, en las cuales la Iglesia fue herida, pero con la herida de la caridad; pues la herida es lo que Cristo recibió, pero el ungüento es lo que derramó. El pomo es lo que colgó; este pomo probó la Iglesia, y dice: «Y su fruto es dulce en mi garganta». Para que sabas que el Señor es el pomo, léiste arriba: «Como el manzano entre los árboles del bosque, así es mi pariente». Nosotros también confesamos la herida cuando predicamos a Cristo crucificado, pero somos buen olor para Dios; porque la cruz de Cristo es escándalo para los judíos, necedad para los griegos, pero para nosotros es virtud de Dios y sabiduría. Con esta herida es herida la Iglesia cuando predica la muerte de su Salvador, pero esta es la herida de la caridad. Finalmente, quien no cree, niega; quien ama, confiesa. El maniqueo niega, el cristiano confiesa; y por eso está escrito: «Más útiles son las heridas del amigo que los besos voluntarios del enemigo» (Prov. 27, 6). Bellamente, por tanto, dice la Iglesia: «Porque estoy herida de caridad».

21. Desnudemos nuestros miembros para la buena herida, desnudémoslos para la saeta elegida: esta saeta es Cristo, quien dice: «Me puso como saeta elegida» (Is. 49, 2); es bueno, por tanto, ser herido por esta saeta; no es de una mansión mediocre este proceso, no todos pueden decir que están heridos de amor. Lo decían los apóstoles cuando eran apedreados por Cristo y predicaban a Cristo; lo decía Pablo cuando era azotado tres veces con varas y disputaba día y noche que Cristo debía ser adorado por las naciones; lo dicen los mártires, que son heridos por Cristo; y porque merecieron ser heridos por su nombre, aman más. Viniendo, pues, a esta mansión la Iglesia, a este proceso, para ofrecer a sus hijos por Cristo, para recibir las heridas de la caridad, como encontrando buenos alimentos de fe, ella misma probó los frutos de la piedad y comenzó a exhortar a los demás, diciendo: «Gustad y ved qué suave es el Señor». Y la Iglesia añadió:

22. «Su izquierda bajo mi cabeza, y su derecha me abrazará». Y estas mansiones son de la Iglesia que camina por la vía real; «Pues muchas son las mansiones en la casa de mi Padre» (Jn 14, 2). El Señor Jesús testifica: «Y he aquí que vengo y os tomo». Buena mansión de la sabiduría, y ya sea a su izquierda o a su derecha, buena mansión; porque es la vía real. Y por eso los mensajeros sabios dicen: «Iremos por la vía real, no nos desviaremos a la derecha ni a la izquierda, hasta que pasemos tus términos» (Núm 20, 17).

Hoc dixerunt missi a Moyse nuntii ad regem Edom, hoc est terrenum; quia terrena omnia sive in dextera, sive in sinistra, mala sunt. Mala mansio insipientia, mala mansio intemperantia; et ideo pertransit has mansiones Hebraeus: non divertit ad eas, sed pertransit; ut perveniat ad sinistram sapientiae et dexteram, et in ipsis maneat, ubi divitiae simplicitatis, ubi gloria, ubi longitudo vitae est. Longitudo enim vitae in dextera ejus, ut ait Salomon: In sinistra autem ejus divitiae et gloria (Prov. III, 16): in dextera vita est, in sinistra requies. Utinam super sinistram ejus requiescam, nec quaeram cervicalia! Vae enim his qui assuunt cervicalia, Ezechiel dicit (Ezech. XIII, 18). Has mansiones praeparat Ecclesiae suae bonus ductor, et per vias sapientiae dirigit iter ejus. Denique laudat sapiens vias ejus: Viae ejus viae bonae, et omnes semitae ejus in pace (Prov. III, 17).

23. Laeva ejus sub caput meum, et dextera illius complectetur me. Haec loquitur sponsa de Christo, anima de Verbo Dei: Christus autem idem est Verbum Dei atque sapientia. Beata ergo anima quam complectitur sapientia. Magna est sapientiae manus, magna dextera, totam complectitur animam; tota enim munita est, quae desponsata Verbo Dei est. Plenitudo enim sapientiae, timere Deum: quae ergo Deum timet anima, pleno se munit ipsa praesidio. Mittit sapientia laevam suam sub collum ejus, dexteram autem in complexum ejus. Utrumque quidem brachium ejus ad utilia extenditur; habent tamen propria sua singulae manus sapientiae: In dextera longitudo vitae est, in sinistra autem divitiae et gloria. Bonis utique manus utroque dotata est dotibus; in eo tamen habent varietatem sui muneris, quod et praesentia et futura tempora comprehendunt; ut laeva praesentium remuneratrix, dextera futurorum sit.

24. Possumus hoc etiam de prophetia sancti patriarchae Israel cognoscere, nam cum dexteram suam posuisset super Ephraem, sinistram autem super Manassen, et convertere eas Joseph aetatis consideratione voluisset; ut dexteram patris super caput Manasse senioris filii collocaret, noluit, et dixit: Scio, fili, et hic erit in populum, et hic exaltabitur, sed frater junior major erit illo (Genes. XLVIII, 19). In quo major? in eo utique quia benedictione praelatus est, dicentibus posteris Ephraem: Faciat vos Deus sicut fecit Ephraem et Manassen (Ibid., 20): vel quia semen ejus multitudo gentium, quae in hoc saeculo laborem elegit, credens in Dominum Jesum, ut consolationem habeat futurorum. Manasse autem semen est populus oblivionis, qui proprium oblitus auctorem, exaltatus ad tempus in hoc saeculo est, daturus in reliquum poenas graves; quia Deum suum et Dominum denegavit.

Esto dijeron los mensajeros enviados por Moisés al rey de Edom, esto es, lo terreno; porque todas las cosas terrenas, ya sea a la derecha o a la izquierda, son malas. Mala mansión la insapiencia, mala mansión la intemperancia; y por eso el hebreo atraviesa estas mansiones: no se desvía hacia ellas, sino que las atraviesa, para llegar a la izquierda y a la derecha de la sabiduría, y permanecer en ellas, donde están las riquezas de la simplicidad, donde está la gloria, donde está la longitud de la vida. Pues la longitud de la vida está en su derecha, como dice Salomón: «Pero en su izquierda hay riquezas y gloria» (Prov 3, 16): en la derecha está la vida, en la izquierda el descanso. ¡Ojalá descansara sobre su izquierda y no buscara almohadones! «Pues ¡ay de los que cosen almohadones!», dice Ezequiel (Ez 13, 18). El buen guía prepara estas mansiones para su Iglesia y dirige su camino por las vías de la sabiduría. Finalmente, el sabio alaba sus vías: «Sus vías son vías buenas, y todas sus sendas están en paz» (Prov 3, 17).

23. «Su izquierda bajo mi cabeza, y su derecha me abrazará». Esto dice la esposa sobre Cristo, el alma sobre el Verbo de Dios; pues Cristo es el mismo Verbo de Dios y la sabiduría. Bienaventurada, por tanto, el alma a la que la sabiduría abraza. Grande es la mano de la sabiduría, grande la derecha; abraza a toda el alma; pues está totalmente protegida la que está desposada con el Verbo de Dios. Pues la plenitud de la sabiduría es temer a Dios; por tanto, el alma que teme a Dios se protege a sí misma con un pleno auxilio. La sabiduría pone su izquierda bajo su cuello, y su derecha en su abrazo. Ciertamente, ambos brazos se extienden para cosas útiles; sin embargo, cada mano de la sabiduría tiene sus propias características: «En la derecha está la longitud de la vida, pero en la izquierda las riquezas y la gloria». Ciertamente, la mano está dotada de buenos dones en ambas; sin embargo, tienen variedad en su oficio en cuanto que comprenden tanto los tiempos presentes como los futuros; de modo que la izquierda sea la remuneradora de las cosas presentes, y la derecha de las futuras.

24. Podemos conocer esto también por la profecía del santo patriarca Israel; pues habiendo puesto su derecha sobre Efraín y su izquierda sobre Manasés, y habiendo querido José cambiarlas considerando la edad, para colocar la derecha del padre sobre la cabeza de Manasés, el hijo mayor, no quiso y dijo: «Lo sé, hijo, y este también llegará a ser un pueblo, y este será ensalzado; pero su hermano menor será mayor que él» (Gén 48, 19). ¿Mayor en qué? En esto ciertamente, en que fue preferido en la bendición, diciendo los pósteros de Efraín: «Dios os haga como hizo a Efraín y a Manasés» (ibíd., 20); o porque su descendencia es la multitud de las naciones, que eligió el trabajo en este siglo, creyendo en el Señor Jesús, para tener el consuelo de las cosas futuras. Manasés, en cambio, es la descendencia del pueblo del olvido, que, habiendo olvidado a su propio autor, fue ensalzado por un tiempo en este siglo, para pagar después graves penas; porque negó a su Dios y Señor.

25. Hoc eo diximus, ut probaremus ea esse potiora quae futura sunt. Denique laeva sapientiae sub sponsae capite est, dextera autem superior, quae totam complectitur sponsam. Itaque illa quasi fulcrum est quietis praesentis, quo anima innixa requiescit. Habet ubi reclinet caput suum, quia laeva sapientiae divitiae sunt et gloria. Per id tempus haec mulcent, et ex parte solatio sunt, et ideo; Filius hominis non habebat ubi caput suum reclinaret (Matth. VIII, 20); quia cum dives esset, pauper factus est (II Cor. VIII, 9). Nec gloriam aliquam istius saeculi requirebat; quia venerat non ut in portione, sed ut universo humano generi subveniret, dicens: Mihi indignamini quia totum hominem sanum feci in sabbato (Joan. VII, 23); hoc est totum, non ut facultatum collatione ditaret, non ut honorum insignibus, non ut gloriae saecularis cumlaret augmento; haec enim non habent beatitudinis et gratiae plenitudinem: sed totum, hoc est, quod longitudinem vitae complecteretur aeternae. Neque enim communis vitae similis vita in dextera est sapientiae, sed longitudo vitae est, ut qui accipit vitam a sapientia, non exiguitatem vitae, sed perpetuitatem et aeternitatis longitudinem adipiscatur.

26. Bonus amictus aeternitas vitae. Itaque sponsa malorum granatorum, hoc est, diversorum et innumerabilium fructuum, et praecipue fidei odoribus, gratiae, sapientiae et gloriae, vitaeque aeternae subnixa divitiis quae sunt circa sinistram et dexteram sponsi, per animas sanctas laudantium congregationum plausibus excitat Christum, dicens:

27. Adjuravi vos, filiae Hierusalem, in virtutibus et fortitudinibus agri, si suscitaveritis, et resuscitaveritis dilectionem usquequo voluerit. Ager ille quem benedixit Dominus, non iste terrenus aut horridus silvis, aut confragosus torrentibus, aut inutilis vitibus, aut infecunda glarea saxosus, aut hiulcus, et aridus siccitate, aut sanguine madidus, aut sentibus incultus et spinis, sed ille ager de quo Dominus ait: Et species agri mecum est (Psalm. XLIX, 19). In hoc agro uva illa reperitur quae expressa sanguinem fudit, et mundum diluit: in hoc agro est ficus illa sub qua sancti requiescent, spiritalis gratiae suavitate recreati: in hoc agro est oliva illa fructifera, dominicae fluens pacis unguentum: in hoc agro florent malogranata, quae plurimos fructus uno fidei munimine tegunt, et quodam foveant charitatis amplexu.

25. Hemos dicho esto para demostrar que son más poderosas las cosas que han de venir. Finalmente, la izquierda de la sabiduría está bajo la cabeza de la esposa, pero la derecha es superior, la cual abraza a toda la esposa. Y así aquella es como un apoyo del descanso presente, sobre el cual el alma apoyada descansa. Tiene donde reclinarse su cabeza, porque la izquierda de la sabiduría son riquezas y gloria. Durante este tiempo estas cosas endulzan y son en parte consuelo, y por eso: «El Hijo del hombre no tenía donde reclinarse su cabeza» (Mt 8, 20); «porque siendo rico, se hizo pobre» (2 Cor 8, 9). Ni buscaba alguna gloria de este siglo; porque había venido no para socorrer en una parte, sino a todo el género humano, diciendo: «¿Os indignáis conmigo porque sané a todo el hombre en sábado?» (Jn 7, 23); esto es «todo», no para que enriqueciera con la donación de facultades, ni con las insignias de honores, ni para que colmara con el aumento de gloria secular; pues estas cosas no tienen la plenitud de la bienaventuranza y de la gracia; sino «todo», esto es, lo que comprendiera la longitud de la vida eterna. Pues no es la vida en la derecha de la sabiduría semejante a la vida común, sino que es longitud de vida, para que quien recibe la vida de la sabiduría no consiga una escasez de vida, sino la perpetuidad y la longitud de la eternidad.

26. Buen vestido es la eternidad de la vida. Y así la esposa, apoyada en los olores de las granadas —esto es, de diversos e innumerables frutos, y especialmente de la fe— de la gracia, la sabiduría y la gloria, y en las riquezas de la vida eterna que están alrededor de la izquierda y la derecha del esposo, a través de las almas santas de las congregaciones que alaban, excita a Cristo con aplausos, diciendo:

27. «Os conjuro, hijas de Jerusalén, por las virtudes y las fortalezas del campo, si despertáis y hacéis despertar al amor hasta que él quiera». Aquel campo al que el Señor bendijo, no este terreno o erizado de bosques, o escabroso por los torrentes, o inútil para las vides, o pedregoso por la grava infecunda, o agrietado y árido por la sequía, o empapado de sangre, o inculto por los abrojos y las espinas; sino aquel campo del que el Señor dice: «Y la belleza del campo está conmigo» (Sal 49, 11). En este campo se encuentra aquella uva que, una vez prensada, derramó su sangre y lavó al mundo; en este campo está aquella higuera bajo la cual descansarán los santos, recreados por la suavidad de la gracia espiritual; en este campo está aquel olivo fructífero, ungüento que fluye de la paz del Señor; en este campo florecen las granadas, que protegen muchísimos frutos con una sola defensa de la fe y los abrigan con un cierto abrazo de la caridad.

28. Quia igitur sapientia et honesta claritas ita perfecta sunt, si habeant charitatem (plenitudo enim legis (Rom. XIII, 10) est charitas) suscitari et resuscitari vult charitatem, suscitari in veteri Testamento, resuscitari in novo. Charitas Deus est, ut legimus, charitas Christus est (I Joan. IV, 8). Suscitatur tamquam leo, et catulus leonis; ut Judae ascendat ex germine (Gen. XLIX, 9): resuscitatur ut dormiens, ut recumbens; quia non humana, sed sua et Patris majestate suscitatus est a mortuis. Unde ait Scriptura: Quis suscitabit illum? Non enim poterat illum aut angelus aut Potestas suscitare aliena, cum ipse alios suscitaret. Ergo cum hic dicit: Si suscitaveritis et resuscitaveritis dilectionem, usquequo voluerit; de iis dicit, qui resurrectionem ejus congrue possunt praedicare, ut audientibus ardorem fidei et devotionis accendant: vel suscitatur Christus in his qui primum accedunt, resuscitatur in his qui postquam accesserint, dormierunt. Dormit ergo Christus negligentibus, suscitatur in sanctis.

29. Hanc itaque charitatem suscitatur et resuscitat, donec vocem ejus accipiat, et praesentiam ejus accersat: quia quaesitus non solum venit, sed etiam saliens venit. Sed jam sponsus aderat, ut probaret illud quod adhuc loquentibus nobis dicit: Adsum. Adest, quia suscitatus a filiabus Judae, quasi resuscitatus a filiabus Hierusalem. Audit Ecclesia sonum vocis ejus et dicit:

30. (Vers. 8.) Vox consobrini mei, ecce hic advenit saliens super montes, transiliens super colles. Manipularis est hic liber multas habens personas nobiles, velut manipulus triumphalis, multosque actus significans, quos intelligere magis quam expressos tenere possumus. Nam quasi advenientem sponsum audierit cum aliquibus pariter viantibus collonquentem, dicit sponsa: Vox consobrini mei. Dum loquitur cum filiabus Hierusalem, et rogat ut excitent, et resuscitent sponsum; subito tamquam de longinquo missae vocis sonum sentiens, dicit: Vox consobrini mei, annuntians quem nuntiari sibi ante quaerebat. Quem cupiebat ab aliis suscitari, sua prece resuscitatum, a Patre venire jam credens, laeta dicit: Vox consobrini mei. Bene addidit, consobrini mei; ut non aliae, sed consobrina sola sibi ejus vindicaret adventum.

31. Ecce, inquit, iste advenit, adhuc ego eum quaero, et ille jam venit: adhuc ego suffragia capto ut veniat, et ille jam proximus est: ego suscitari mihi charitatem cupio, ego me vulneratam charitatis puto, et ad me plus ipsa charitas festinat: ego dixi, veni; salit ille et transilit: ego rogo eum venire cum gratia, iste gratiarum operatur augmenta; et dum venit, incrementa gratiae secum vehit, et veniendo acquirit, quia studet etiam ipse suae placere dilectae. Salit super excelsa, ut ascendat ad sponsam; sponsae enim thalamus tribunal est Christi.

28. Puesto que, por tanto, la sabiduría y la honesta claridad son tan perfectas si tienen caridad (pues la plenitud de la ley [Rom 13, 10] es la caridad), quiere que se despierte y se haga despertar la caridad: despertarla en el Antiguo Testamento, hacerla despertar en el Nuevo. La caridad es Dios, como leemos; la caridad es Cristo (1 Jn 4, 8). Se despierta como león y cachorro de león, para que de la descendencia de Judá ascienda (Gén 49, 9); se despierta como quien duerme, como quien descansa, porque no por majestad humana, sino por la suya y la del Padre fue resucitado de entre los muertos. Por lo cual dice la Escritura: «¿Quién lo despertará?». Pues no podía ni un ángel ni una Potestad ajena despertarlo, cuando él mismo despertaba a otros. Por tanto, cuando dice aquí: «Si despertáis y hacéis despertar al amor, hasta que él quiera», habla de aquellos que pueden predicar congruentemente su resurrección, para que enciendan en los oyentes el ardor de la fe y de la devoción; o Cristo se despierta en aquellos que primero se acercan, y se despierta en aquellos que, después de haberse acercado, durmieron. Cristo duerme, por tanto, para los negligentes; se despierta en los santos.

29. Despierta, pues, y hace despertar esta caridad hasta que reciba su voz y atraiga su presencia; porque buscado no solo viene, sino que viene saltando. Pero ya el esposo estaba presente, para demostrar aquello que dice mientras aún hablamos: «Aquí estoy». Está presente, porque despertado por las hijas de Judá, como despertado por las hijas de Jerusalén. La Iglesia oye el sonido de su voz y dice:

30. (Vers. 8.) «La voz de mi pariente, he aquí que viene saltando sobre los montes, brincando sobre los collados». Este libro es de una compañía que tiene muchas personas nobles, como un pelotón triunfal, y que significa muchos actos que podemos entender más de lo que podemos tener expresados. Pues como si hubiera oído al esposo que venía hablando con algunos compañeros de camino, dice la esposa: «La voz de mi pariente». Mientras habla con las hijas de Jerusalén y ruega que despierten y hagan despertar al esposo, de repente, como sintiendo desde lejos el sonido de una voz enviada, dice: «La voz de mi pariente», anunciando a quien antes buscaba que le fuera anunciado. A quien deseaba que fuera despertado por otros, creyendo ya que venía del Padre despertado por su ruego, dice alegre: «La voz de mi pariente». Bien añadió «mi pariente», para que no otras, sino ella sola como pariente reivindicara para sí su venida.

31. «He aquí», dice, «este viene; todavía lo busco y él ya ha venido; todavía trato de ganar favor para que venga y él ya está próximo; yo deseo que se me despierte la caridad, yo me creo herida de caridad y hacia mí más la caridad misma se apresura; yo dije "ven", él salta y brinca; yo le ruego que venga con gracia, él obra los aumentos de las gracias; y mientras viene, trae consigo los incrementos de la gracia y al venir los adquiere, porque estudia él mismo también agradar a su amada. Salta sobre las cosas excelsas para ascender a la esposa; pues el tálamo de la esposa es el tribunal de Cristo.

Salit super Adam, transilit super Synagom; salit super Gentes, transilit super Judaeos.

32. Videamus salientem Salit de coelo in Virginem, de utero in praesepe, de Jordane in crucem, de cruce in tumulum, in coelum de sepulcro. Proba mihi David salientem, proba currentem; tu enim dixisti: Exsultavit ut gigas ad currendam viam, a summo coelo egressio ejus; et occursum ejus usque ad summum ejus, nec est qui se abscondat a calore ejus (Psal. XVIII, 6 et 7). Et nunc salit, et nunc currit, de corde Patris super sanctos suos, de Oriente super Occidentem, de Septentrione super Meridiem. Iste est qui ascendit super Occasum, ipse super coelos coelorum ad Orientem, ipse ascendit super montes, ipse super colles.

33. Utinam ego miser dicam, dicat anima mea: Ecce iste advenit, et advenit non super terrena, non super valles, sed advenit: Saliens super montes; Deus enim Deus montium est, non vallium: ubi ergo salit, super montes salit. Si sis mons, salit super te, salit super Isaiam, salit super Hieremiam, salit super Petrum, Joannem, Jacobum. Montes in circuitu ejus (Psalm. CXXIV, 2): si non potest esse mons et non praevalens, esto vel collis, ut super te Christus ascendat: et si transilit, ut te transitus ejus custodiat.

34. Diximus de Christo et Ecclesia, dicamus de anima et Verbo. Anima justi sponsa est Verbi, haec si desideret, si cupiat, si oret et oret assidue, et oret sine ulla disceptatione, et tota intendat in Verbum: subito vocem sibi videtur ejus audire quem non videt, et in timore sensus odorem divinitatis ejus agnoscit, quod patiuntur plerumque qui bene credunt. Replentur subito nares animae spiritali gratia, et sentit sibi praesentiae ejus flatum aspirare quem quaerit, et dicit: Ecce iste ipse est quem requiro, ipse quem desidero.

35. Nonne cum aliquid de Scripturis cogitamus, et explanationem ejus invenire non possumus; dum dubitamus, dum quaerimus, subito nobis quasi super montes, id est, altissima dogmata videtur, ascendere. Deinde quasi super colles apparens nobis, illuminat mentem, ut infundat sensibus, quod invenire posse difficile videbatur: ergo quasi ex absente fit praesens Verbum in cordibus nostris. Et rursus cum aliquid nobis subobscurum est, tamquam subducitur Verbum, et tamquam absentis adventum desideramus; et iterum apparet, ostendit se nobis tamquam praesens sit nobis in iis quae requirimus cognoscendis.

36. Salit ergo in uniuscujusque corde frequenter, transilit et exit et revertitur: si sequare, si requiras, si tibi fidelium grata disputatione doctorum Verbum quod exierat atque transierat, postules resuscitari. Sicut illa quae quaesivit et invenit, quae dixit: Frater meus transivit, anima mea exivit in verbo ejus (Cant. V, 6). Ergo etsi super montes salit, sequere: etsi super colles, sequere.

Salta sobre Adán, brinca sobre la Sinagoga; salta sobre los gentiles, brinca sobre los judíos.

32. Veámoslo saltando: salta del cielo a la Virgen, del útero al pesebre, del Jordán a la cruz, de la cruz al túmulo, al cielo desde el sepulcro. Pruébame a David saltando, pruébamelo corriendo; pues tú dijiste: «Saltó como gigante para correr el camino, su salida es desde lo más alto del cielo; y su encuentro hasta lo más alto de él, ni hay quien se esconda de su calor» (Sal 18, 6-7). Y ahora salta, y ahora corre, desde el corazón del Padre sobre sus santos, desde el Oriente sobre el Occidente, desde el Septentrión sobre el Mediodía. Este es el que asciende sobre el Ocaso, él mismo sobre los cielos de los cielos hacia el Oriente, él mismo asciende sobre los montes, él mismo sobre los collados.

33. ¡Ojalá yo, miserable, diga, diga mi alma: «He aquí que este viene», y viene no sobre las cosas terrenas, no sobre los valles, sino que viene: «Saltando sobre los montes»; pues Dios es Dios de los montes, no de los valles: donde, pues, salta, sobre los montes salta. Si eres monte, salta sobre ti; salta sobre Isaías, salta sobre Jeremías, salta sobre Pedro, Juan, Santiago. «Los montes están a su alrededor» (Sal 124, 2): si no puedes ser monte y no prevaleces, sé al menos collado, para que sobre ti Cristo ascienda: y si brinca, para que su tránsito te custodie.

34. Hemos hablado de Cristo y de la Iglesia, hablemos del alma y del Verbo. El alma del justo es la esposa del Verbo; esta, si desea, si codicia, si ora y ora asiduamente, y ora sin ninguna disputa, e intenta totalmente en el Verbo: de repente le parece oír la voz de aquel a quien no ve, y en el temor del sentido reconoce el olor de su divinidad, lo que experimentan frecuentemente los que creen bien. Se llenan de repente las narices del alma de gracia espiritual, y siente que le aspira el soplo de su presencia a la que busca, y dice: «He aquí que este es el mismo a quien requiero, él mismo a quien deseo».

35. ¿Acaso cuando pensamos algo de las Escrituras y no podemos encontrar su explicación, mientras dudamos, mientras buscamos, de repente nos parece que asciende como sobre los montes, esto es, los altísimos dogmas? Después, apareciéndonos como sobre los collados, ilumina la mente, para infundir en los sentidos lo que parecía difícil de poder encontrar: por tanto, como de ausente se hace presente el Verbo en nuestros corazones. Y de nuevo cuando algo nos es un poco oscuro, como que se retira el Verbo, y como de un ausente deseamos su venida; y de nuevo aparece, se nos muestra como si estuviera presente para nosotros en aquellas cosas que requerimos para conocerlas.

36. Salta, pues, en el corazón de cada uno frecuentemente, brinca y sale y vuelve: si lo sigues, si lo requieres, si pides que se te despierte el Verbo que había salido y pasado por la grata disputa de los doctores fieles. Como aquella que buscó y encontró, que dijo: «Mi hermano pasó, mi alma salió en su palabra» (Cant 5, 6). Por tanto, aunque sobre los montes salte, síguelo: aunque sobre los collados, síguelo.

Reperiuntur enim in montibus et in collibus venatores Domini, qui investigant eos qui capiuntur ad vitam; sic enim dixit per Hieremiam Deus: Ecce mitto multos pisces et multos venatores, et venabuntur eos super omnem montem et super omnem collem (Jerem. XVI, 16). Ibi ergo populus Dei quaeratur et inveniatur in Petri et in Pauli doctrina, gratia, disciplina; ut non in convalle sint, ubi fletus, sed in montibus a quibus unumquemque Christus illuminat, et cum Petrum legimus, Christus illuminat: et cum Paulum legimus, Christus illuminat. Curavit Paulus, Christus illuminavit; quoniam invocato Domini Jesu nomine, resurrexit, cujus sanatus est munere. Suscitavit mortuam Petrus, Christus illuminavit; et ideo ait: Illuminans tu mirabiliter a montibus aeternis (Psal. LXXV, 5).

37. Nos igitur qui montes esse non possumus, stemus in montibus vel in collibus; ut cum miserit pisces suos Dominus et venatores, ut venentur eos qui supra omnem montem sunt, vel super omnem collem, id est, in legis et prophetarum praeceptis; et novi et veteris Testamenti cognitione omnem habentes conversationem, inveniant nos paratos, et velut bonas colligant spicas, opportuno missi messorum tempore; quia si quis extra montem aut collem fuerit repertus, colligi velut bona spica non poterit ab his, qui ut comparationis faciamus alterius mentionem, triticum a paleis separare mittentur. Plurimarum igitur operationum solertes ministros Dominus habet, iidem pisces, iidem etiam venatores sunt, atque messorum. Si in tempore messis quo diriguntur isti metere, maturus exspectes, salientem in montibus poteris intueri, et videbis Dominum Jesum similem capreolo aut hinnulo cervorum super montes Bethel. Salit enim super Ecclesiam quae est domus panis, eo quod fidelium corda confirmet; unde et sponsa de eo dicit:

38. (Vers. 9.) Similis est consobrinus meus capreae aut hinnulo cervorum, super montes Bethel; salit enim super Ecclesiam, quae est domus Dei, eo quod fidelium corda confirmet. Merito sicut capreola, quia capra in altis pascitur. Dorcas dicitur a videndo, dorcadion enim visus acutioris est. Quid hoc aptius Christo, qui Patrem vidit quem nemo vidit: aut si quis vidit in Christo, ipse filius revelavit? Merito sicut hinnulus cervorum, hinnulus quasi filius, cui paternae inoleverit vis naturae; ut eum occulta non lateant, serpentes fugiant, venena non laedant. Denique eductus de latibulis suis serpent qui educebatur ex homine, dicebat: Quid venisti ante tempus torquere nos (Matth. VIII, 29). Spectemus ergo salientem hunc hinniculum, ut non possimus timere serpentem.

Pues se encuentran en los montes y en los collados cazadores del Señor, que investigan a los que son capturados para la vida; pues así dijo Dios por Jeremías: «He aquí que envío muchos pescadores y muchos cazadores, y los cazarán sobre todo monte y sobre todo collado» (Jer 16, 16). Allí, pues, el pueblo de Dios sea buscado y encontrado en la doctrina, gracia y disciplina de Pedro y de Pablo; para que no estén en el valle donde hay llanto, sino en los montes desde los cuales Cristo ilumina a cada uno; y cuando leemos a Pedro, Cristo ilumina; y cuando leemos a Pablo, Cristo ilumina. Curó Pablo, Cristo iluminó; puesto que, invocado el nombre del Señor Jesús, resucitó, por cuyo don fue sanado. Resucitó a la muerta Pedro, Cristo iluminó; y por eso dice: «Iluminando tú admirablemente desde los montes eternos» (Sal 75, 5).

37. Nosotros, pues, que no podemos ser montes, estemos en los montes o en los collados; para que cuando el Señor envíe a sus pescadores y cazadores para cazar a los que están sobre todo monte o sobre todo collado —esto es, en los preceptos de la ley y de los profetas— y teniendo todo trato en el conocimiento del Nuevo y el Antiguo Testamento, nos encuentren preparados y nos recojan como buenas espigas los segadores enviados en el tiempo oportuno; porque si alguno fuera encontrado fuera del monte o del collado, no podrá ser recogido como buena espiga por aquellos que, para hacer mención de otra comparación, serán enviados a separar el trigo de la paja. El Señor, por tanto, tiene ministros solícitos de muchísimas operaciones; los mismos son pescadores, los mismos también son cazadores y segadores. Si en el tiempo de la mies en que estos son dirigidos a segar, esperas maduro, podrás contemplar al que salta en los montes, y verás al Señor Jesús semejante a una gacela o a un cervatillo de los ciervos sobre los montes de Betel. Pues salta sobre la Iglesia, que es la casa del pan, porque confirma los corazones de los fieles; por lo cual también la esposa dice de él:

38. (Vers. 9.) «Semejante es mi pariente a una gacela o a un cervatillo de los ciervos sobre los montes de Betel»; pues salta sobre la Iglesia, que es la casa de Dios, porque confirma los corazones de los fieles. Mercedamente como una gacela, porque la cabra pace en las alturas. Se llama Dorcas por el ver, pues el dorcadion es de vista más aguda. ¿Qué hay más apto para esto que Cristo, que vio al Padre a quien nadie vio, o si alguien lo vio en Cristo, el mismo Hijo lo reveló? Mercedamente como un cervatillo de los ciervos, cervatillo como un hijo en quien ha crecido la fuerza de la naturaleza paterna; para que no se le oculten las cosas escondidas, huyan las serpientes, los venenos no le dañen. Finalmente, la serpiente sacada de sus escondrijos, que era sacada de un hombre, decía: «¿Por qué has venido a atormentarnos antes de tiempo?» (Mt 8, 29). Contemplemos, pues, a este cervatillo que salta, para que no podamos temer a la serpiente.

En ipse stat post parietem nostrum, respiciens per fenestras, prospiciens per retia. Venit ergo et primo post parietem est, ut inimicitias animae et corporis solvat, sublato pariete qui impedimentum concordiae videbatur afferre. Deinde prospicit per fenestras: quae sint fenestrae, audi Prophetam dicentem: Fenestrae apertae sunt e coelo (Esai. XXIV, 18). Prophetas itaque significat, per quos Dominus genus respexit humanum, priusquam in terras ipse descenderet. Et hodie si qua eum anima multum requirat, multum merebitur misericordiae; quoniam qui multum requirit, multum debetur ei. Si qua ergo anima eum studiosius quaerat, longe audit vocem ejus: et quamvis ab aliis requirat, prae ipsis a quibus quaerit, audit vocem ejus. Videt eum salientem ad se venire, id est, properantem atque currentem et transilientem eos, qui infirmo corde virtutem ejus capere non possunt: deinde prospicientem per aenigmata prophetarum, legendo eos, et tenendo eorum sermones; videt enim prospicientem, sed quasi per fenestram, non quasi adhuc praesentem. Videt eum eminentem super retia. Quid est hoc? Nisi forte quia illa retia nobis sunt, non illi retia sunt, eo quod illa anima adhuc intra sensibilia et mundana sit, quae mentem hominis capere et quodam sinu proprio consueverunt involvere.

40. En ipse stat post parietem nostrum, respiciens per fenestras, prospiciens per retia. Viderat enim Ecclesia vel anima justi salientem sicut hinniculum super montes, et repente primum aspiciens post parietem domus suae, prospicientem per fenestras, eminentem per retia, exultat et gaudet, quia etiam ipsa amatur a Sponso. Qui tamquam et ipse vulneratur charitatis decore, dilectae cum primum abesset, ad oscula rogatus adfuerit (rogatur enim cum dicitur (Cant. I, 1): Osculetur me ab osculis oris sui), deinde preces blanditiasque sponsae non spreverit, dilecta sibi ubera praebentis; atque in interiora domus eam benignus induxerit: deinde tamquam lascivienti ludens amore, quia vellet pertentare sensus amantis, saepe egressus ut quaereretur a Sponsa, saepe regressus ut invitaretur ad oscula, astiterit post parietem, prospexerit per fenestras, eminens super retia; ut non totus abesset, nec quasi totus intraret, et ipse ad se sponsam vocaret; ut veniendi ad se invicem fierent gratiora commercia, amoremque mutuis adolerent sermonibus.

41. (Vers. 10.) Exsurge, inquit, veni, proxima mea, formosa mea, columba mea; et tu si habeas fundatum parietem, non illum medium qui domus unius separet membra, sed aedificatum supra fundamentum apostolorum et prophetarum, ut compaginata ejus structura crescat in templum, nec distermineat ejus interna, sed muniat. Si habeas ergo in te aedificationem Dei, et ad Orientem pateant semper fenestrae tuae, venit Verbum, Stat post parietem tuum (Cant. II, 9); oculi enim Domini super justos (Psal. XXXIII, 16); prospicit per fenestras tuas (Cant. II, 9).

«He aquí que él mismo está detrás de nuestra pared, mirando por las ventanas, oteando por las redes». Viene, pues, y primero está detrás de la pared, para que disuelva las enemistades del alma y del cuerpo, quitada la pared que parecía traer impedimento a la concordia. Después otea por las ventanas; cuáles sean las ventanas, oye al Profeta diciendo: «Las ventanas se abrieron desde el cielo» (Is 24, 18). Significa, pues, a los profetas, por quienes el Señor miró al género humano antes de que él mismo descendiera a las tierras. Y hoy, si alguna alma lo busca mucho, merecerá mucha misericordia; puesto que a quien mucho busca, mucho se le debe. Si alguna alma, pues, lo busca con más estudio, oye de lejos su voz: y aunque lo busque por otros, oye su voz antes que aquellos a quienes pregunta. Lo ve venir saltando hacia ella, esto es, apresurándose y corriendo y brincando sobre aquellos que con corazón débil no pueden captar su virtud: después, oteando por los enigmas de los profetas, leyéndolos y guardando sus sermones; pues lo ve oteando, pero como por una ventana, no como todavía presente. Lo ve eminente sobre las redes. ¿Qué es esto? Sino tal vez porque aquellas redes son para nosotros, no son redes para él, por el hecho de que aquella alma esté todavía dentro de las cosas sensibles y mundanas, que suelen capturar la mente del hombre y envolverla en un cierto seno propio.

40. «He aquí que él mismo está detrás de nuestra pared, mirando por las ventanas, oteando por las redes». Pues habiendo visto la Iglesia o el alma del justo al que saltaba como cervatillo sobre los montes, y de repente viéndolo primero detrás de la pared de su casa, oteando por las ventanas, eminente por las redes, se alborozó y se alegró, porque también ella misma es amada por el Esposo. El cual, como si él mismo fuera herido por el decoro de la caridad, habiendo estado ausente de su amada al principio, se presentó al serle pedidos los besos (pues se le pide cuando se dice [Cant 1, 1]: «Bésame con los besos de su boca»), después no despreció los ruegos y halagos de la esposa que le ofrecía sus pechos; y benigno la introdujo en lo más interior de la casa: después, como jugando con un amor lascivo, porque quería poner a prueba los sentidos de la que lo amaba, habiendo salido a menudo para ser buscado por la Esposa, habiendo regresado a menudo para ser invitado a los besos, se detuvo detrás de la pared, oteó por las ventanas, eminente sobre las redes; para no estar totalmente ausente, ni entrar como totalmente, y llamar él mismo a la esposa hacia sí; para que se hicieran más gratos los tratos de venir el uno al otro, y alimentaran el amor con mutuos sermones.

41. (Vers. 10.) «Levántate», dice, «ven, mi próxima, mi hermosa, mi paloma»; y tú si tienes una pared fundada, no aquella media que separe los miembros de una sola casa, sino edificada sobre el fundamento de los apóstoles y los profetas, para que su estructura ensamblada crezca como templo, ni separe sus partes internas, sino que las proteja. Si tienes, pues, en ti la edificación de Dios y tus ventanas están siempre abiertas hacia el Oriente, viene el Verbo, «se detiene detrás de tu pared» (Cant 2, 9); pues «los ojos del Señor están sobre los justos» (Sal 33, 16); «otea por tus ventanas» (Cant 2, 9).

42. Quae sunt fenestrae istae? Legimus fenestras de quibus dicit Hieremias: Intravit mors per fenestras (Jerem. IX, 21), per quas intravit avaritia, intravit libido. Oculus tuus fenestra est. Si videris mulierem ad concupiscendum eam, intravit mors per oculum tuum: si videris possessionem viduae, vel thesauros minoris, et tuas excitaveris cupiditates, Intravit mors per fenestram. Sicut ergo per haec intrat mors, intrat et vita: si decorem puellae aspiciens sacrae, venereris Dominum Jesum, quod in teneros annos venerit aetas senectutis, vita immaculata, et ipse filiam tuam offeras; ut pio consecretur velamine: si possessionem minoris non tamquam sollicitus invasor aspicias, sed quasi parens sedulus religioso tuearis affectu: per has fenestras prospicit Christus, ut vocet sponsam.

43. Eminens super retia: bene eminens; quia solus est quem retia non involverint peccatorum. Omnes intra retia eramus, immo adhuc intra retia sumus; quia nemo sine peccato nisi solus Jesus, quem non cognoscentem peccatum, peccatum pro nobis fecit Pater, etenim tradidit eum laqueis, tradidit eum retibus: mittens eum non in peccato in quo erant omnes homines, sed in similitudinem carnis peccati, ut de peccato damnaret peccatum in carne. Peccatum erat caro, secundum illud quia haereditario erat damnata maledicto, peccatum erat illecebra et ministra peccati. Venit Dominus Jesus, et in carne peccato obnoxia militiam virtutis exercuit: facta sunt membra nostra jam non arma libidinis, sed arma virtutis; namque ubi erant incentiva libidinis, ibi nunc sunt domicilia castitatis. Hic ergo venit ad laqueos, sed voluntarius: venit ad retia, sed securus. Plena erant omnia retibus, referta laqueis, audi dicentem: In via hac quam ambulabam, absconderunt superbi laqueum mihi (Psal. CXLI, 4). Et in libro sapientiae Sirach moneris ut cognoscas quia in medio laqueorum ambulas (Eccli. IX, 20). Quot vitia, tot retia: quot peccata, tot laquei.

44. Haereditarii jam te nexus tenebant, venit ad laqueos Jesus, ut Adam solveret: venit liberare quod perierat. Omnes retibus tenebamur, nullus alium eruere poterat, cum se ipsum non posset eruere. Talis ergo necessarius fuit, quem vincula generationis humanae delictis obnoxia non tenerent, non cepisset avaritia, non ligasset dolus. Is solus erat Jesus, qui cum hujus carnis se circumdedisset vinculis, captus non erat, non erat alligatus: sed dirumpens ea atque dissolvens, ad se magis vocavit Ecclesiam, Prospiciens per laqueos, eminens super retia; ut et ipsa disceret vinculis non teneri.

42. ¿Cuáles son estas ventanas? Leemos sobre las ventanas de las que dice Jeremías: «Entró la muerte por las ventanas» (Jer 9, 21), por las cuales entró la avaricia, entró la libido. Tu ojo es una ventana. Si vieras a una mujer para codiciarla, entró la muerte por tu ojo; si vieras la posesión de una viuda, o los tesoros de un menor, y excitaras tus codicias, «entró la muerte por la ventana». Como, pues, por estas entra la muerte, entra también la vida: si mirando el decoro de una doncella sagrada veneraras al Señor Jesús, porque a sus tiernos años haya llegado la edad de la senectud, una vida inmaculada, y tú mismo ofrecieras a tu hija para que sea consagrada con el piadoso velo; si miraras la posesión de un menor no como un invasor solícito, sino que como un padre diligente la protegieras con afecto religioso; por estas ventanas otea Cristo para llamar a la esposa.

43. «Eminente sobre las redes»: bien «eminente», porque él es el único a quien las redes de los pecados no envolvieron. Todos estábamos dentro de las redes, más aún, todavía estamos dentro de las redes; porque nadie está sin pecado sino solo Jesús, a quien, no conociendo el pecado, el Padre lo hizo pecado por nosotros, pues ciertamente lo entregó a los lazos, lo entregó a las redes: enviándolo no en el pecado en el que estaban todos los hombres, sino en semejanza de carne de pecado, para que del pecado condenara al pecado en la carne. Pecado era la carne, según aquello de que por herencia estaba condenada por la maldición; pecado era el incentivo y el ministro del pecado. Vino el Señor Jesús, y en la carne sujeta al pecado ejerció la milicia de la virtud: nuestros miembros ya no se hicieron armas de la libido, sino armas de la virtud; pues donde estaban los incentivos de la libido, allí están ahora los domicilios de la castidad. Este, pues, vino a los lazos, pero voluntario; vino a las redes, pero seguro. Todo estaba lleno de redes, repleto de lazos, oye al que dice: «En este camino por el que yo caminaba, los soberbios me escondieron un lazo» (Sal 141, 4). And en el libro de la sabiduría de Sira te amonesta para que conozcas que caminas en medio de lazos (Ecli 9, 20). Cuantos vicios, tantas redes; cuantos pecados, tantos lazos.

44. Ya te tenían los vínculos hereditarios; vino Jesús a los lazos para desatar a Adán: vino a liberar lo que había perecido. Todos estábamos retenidos por las redes, ninguno podía rescatar a otro, cuando no podía rescatarse a sí mismo. Tal persona, pues, fue necesaria, a quien los vínculos de la generación humana sujetos a los delitos no retuvieran, a quien no hubiera capturado la avaricia, ni ligado el dolo. Ese solo era Jesús, quien habiéndose rodeado de los vínculos de esta carne, no estaba capturado, no estaba ligado: sino que rompiéndolos y disolviéndolos, llamó más bien hacia sí a la Iglesia, «mirando por los lazos, eminente sobre las redes»; para que también ella aprendiera a no ser retenida por los vínculos.

Denique eo usque non longe a vinculis fuit, ut pro nobis subiret et mortem, sed tamen non servus mortis effectus, sed liber inter mortuos; liber enim erat qui solvendae mortis potestatem habebat. Denique ipse te doceat qui ait: Solvite templum hoc, et in triduo resuscitabo illud (Joan. II, 19). Audiamus itaque quid dicat:

45. (Vers. 11 - 13). Exsurge, veni proxima mea; hoc est, surge a mortuis, exsurge a vinculis, quibus circumdata tenebaris. Exsurge, quia ego resurrexi tibi: solve vincula iniquitatis, quia ego jam solvi tibi: veni, quia jam retia soluta sunt, Virgo peperit, puer natus ex virgine est, nihil debet muliebri haereditati, quasi filius mulieris non tenetur: cerne medium parietem maceriae jam solutum, qui interiorum affectuum concordiam dividebat, et in diversum excitabat dissensiones corporalium passionum. Veni ergo secura, cupio videre faciem tuam, et audire vocem tuam: veni, ut jam me per retia non videas, sed facie ad faciem vultibus amatoris dilecta potiaris.

46. Et hic ista ethice decursa sint. Mystica autem illa si possimus, vel linea intueamur extrema. Sedebat intra domum Sponsa devota Domino, intra parietem Legis et prophetarum, spiritualium lapidum exaedificatione fundatum, qui claudebat atque vallabat domum regiam, plenam jucunditatis atque laetitiae. Mirabatur thesauros regios, et intuebatur sollicitate, cupiens sapientiam quae has sibi divitias demonstraret, adsciscere. In secreto erat, sed secreti ipsius interpretem requirebat. Venit Dominus Jesus saliens super montes. Nobis sero videbatur venire, sed ille properabat. Saliebat denique et transiliebat, ut Judaeorum corporalia et saxosa dogmata transiliret. Astitit post parietem domus quae erat in veteri Testamento, prospiciens per Legis fenestram, et prophetarum cavernas.

47. Nondum erant domus illius aperta vestibula, nondum claves sapientiae portarum claustra patefecerant, quibus Legis claudebantur interna; de superiore tamen, hoc est, spiritali parte prospectans Ecclesiam vocat, ut per Legem et prophetas, Evangelii vertice sublimis assurgens, retia Judaicae interpretationis, et nodos intrepido calcet vestigio. Ideoque Proxima vocatur, ut adhaereat Christo, mundana non quaerat: ideo Formosa, ut speciosos evangelizantium pedes perferat: ideo Columba, ut spiritalia petat, terrestria derelinquat.

Finalmente, hasta tal punto no estuvo lejos de los vínculos que por nosotros sufrió incluso la muerte, pero sin embargo no hecho siervo de la muerte, sino libre entre los muertos; pues libre era quien tenía la potestad de disolver la muerte. Finalmente, que te enseñe él mismo que dice: «Destruid este templo, y en tres días lo resucitaré» (Jn 2, 19). Oigamos, pues, qué dice:

45. (Vers. 11 - 13). «Levántate, ven, mi próxima»; esto es, surge de entre los muertos, levántate de los vínculos con que estabas rodeada. Levántate, porque yo he resucitado para ti: desata los vínculos de la iniquidad, porque yo ya los he desatado para ti: ven, porque ya las redes están desatadas, la Virgen ha parido, el niño ha nacido de la virgen, nada debe a la herencia mujeril, como hijo de mujer no es retenido: contempla la pared media de la cerca ya desatada, que dividía la concordia de los afectos interiores y excitaba en sentidos diversos las disensiones de las pasiones corporales. Ven, pues, segura, deseo ver tu rostro y oír tu voz: ven, para que ya no me veas por las redes, sino que tú, amada, goces cara a cara de los semblantes de tu amante.

46. Y aquí estas cosas hayan sido recorridas éticamente. Pero miremos aquellas místicas, si podemos, aunque sea en sus líneas extremas. Sentada estaba dentro de casa la Esposa devota al Señor, dentro de la pared de la Ley y de los profetas, fundada sobre la edificación de piedras espirituales, que cerraba y vallaba la casa real, llena de deleite y de alegría. Admiraba los tesoros reales y miraba solícitamente, deseando atraer hacia sí la sabiduría que le mostrara estas riquezas. Estaba en secreto, pero requería al intérprete de ese mismo secreto. Vino el Señor Jesús saltando sobre los montes. A nosotros nos parecía venir tarde, pero él se apresuraba. Saltaba, pues, y brincaba, para brincar sobre los dogmas corporales y pétreos de los judíos. Se detuvo detrás de la pared de la casa que estaba en el Antiguo Testamento, oteando por la ventana de la Ley y las cavernas de los profetas.

47. Aún no estaban abiertos los vestíbulos de aquella casa, aún las llaves de la sabiduría no habían franqueado los cierres de las puertas por los que se cerraba lo interior de la Ley; oteando sin embargo desde la parte superior, esto es, espiritual, llama a la Iglesia para que a través de la Ley y los profetas, alzándose sublime en la cima del Evangelio, pise con huella intrépida las redes de la interpretación judaica y sus nudos. Y por eso es llamada «Próxima», para que se adhiera a Cristo y no busque lo mundano: por eso «Hermosa», para que traiga los hermosos pies de los que evangelizan: por eso «Paloma», para que busque lo espiritual y abandone lo terrestre.

48. Ecce, inquit, hiems proeteriit, imber abiit, discessit sibi, flores visi sunt in terra, tempus secandi advenit. Ante adventum Christi hiems erat: venit Christus, fecit aestatem. Tunc omnia erant florum indiga, nuda virtutum: passus est Christus, et omnia coeperunt novae gratiae fecundari germinibus. Imber abiit luxuriae profluentis, et nubila tetrus orta flagitiis aestiva jam purae conscientiae serenitate laxantur. Ideo non evadunt quorum fuga in hieme fit; quia non sequuntur Domini passionem, non tollunt crucem suam, et Christum sequuntur.

49. Imber impedit flores: at nunc flores videntur in terra. Boni flores apostoli, qui diversorum scriptorum suorum atque operum fuderunt odorem. Tempus secandi advenit, quando matura in horreis frumenta conduntur; et qui metit, mercedem accipit. Vox turturis audita est, quia invenit sibi nidum; Ecclesia enim domus est castitatis. Ficus quae propter infecunditatem jubebatur excidi, fructus ferre jam coepit. Vineae translatae ex Aegypto, jam non maceris destructa depositis, incursatur a bestiis; nec informis sentibus, sed odora jam floribus.

50. Exsurge, inquit, veni, proxima mea, formosa mea, columba mea, perfecta mea; proxima utique fidei desiderio, formosa decore virtutis, columba gratia spirituali; pennae enim columbae deargentatae aeternam illam significant potestatem, et columbae volatus Spiritus sancti praesentiam declaravit. Vocat igitur ad se eam Christus ut veniat, quoniam spiritualibus jam pretiis dotata veniebat. Quia ecce, inquit, hiems proeteriit, imber abiit, discescit sibi, flores visi in terra. Videte quemadmodum sancta invitetur Ecclesia. Hiems, inquit, discessit sibi, ne hiemem nuda formidet, hiemem non temporis, sed infirmitatis, quae agrum animae fecundum omni flore dispoliat. Est enim hiems non terreni solis, est hiems mentis, quando animo frigus illabatur, quando vapor animi vanescit, quando solvitur vigor sensus, quando nimius humor exundat, et mentem gravat, quando interior caligat aspectus. Et ideo ait Dominus: Videte ne fiat fuga vestra hieme vel sabbato (Matth. XXIV, 20); bonum enim ut tunc dies iudicii vel mortis adveniat, cum viget animi blanda temperies, cum coeleste mysterium serena luce resplendet, cum cor nostrum ardet in nobis. Tunc enim Christus est praesens, sicut testatur in Evangelio Ammaon et Cleophas dicentes: Nonne cor nostrum ardens erat in nobis in via, cum aperuisset in nobis Scripturas (Luc. XXIV, 32). Viget autem animus, quando etiam flos videtur in terris.

48. «He aquí», dice, «el invierno pasó, la lluvia se fue, se alejó para sí, se han visto flores en la tierra, el tiempo de la poda ha llegado». Antes de la venida de Cristo era invierno: vino Cristo, trajo el verano. Entonces todo estaba falto de flores, desnudo de virtudes: padeció Cristo, y todo comenzó a fecundarse con los gérmenes de la nueva gracia. Se fue la lluvia de la libido fluyente, y los nublados surgidos de los torpes delitos ya se disipan con la serenidad estival de la conciencia pura. Por eso no escapan aquellos cuya huida ocurre en invierno; porque no siguen la pasión del Señor, no toman su cruz y siguen a Cristo.

49. La lluvia impide las flores; pero ahora se ven flores en la tierra. Buenos flores los apóstoles, que derramaron el olor de sus diversos escritos y obras. «El tiempo de la poda ha llegado», cuando los granos maduros se guardan en los graneros; y quien siega recibe su recompensa. «La voz de la tórtola se ha oído», porque ha encontrado nido para sí; pues la Iglesia es la casa de la pudicia. La higuera que por su infecundidad se mandaba cortar, ya ha comenzado a dar frutos. La viña trasladada de Egipto, ya no destruida al estar derribadas sus cercas, es invadida por las bestias; ni está informe por los abrojos, sino ya olorosa por las flores.

50. «Levántate», dice, «ven, mi próxima, mi hermosa, mi paloma, mi perfecta»; próxima ciertamente por el deseo de la fe, hermosa por el decoro de la virtud, paloma por la gracia espiritual; pues las plumas plateadas de la paloma significan aquella potestad eterna, y el vuelo de la paloma declaró la presencia del Espíritu Santo. Llama, pues, Cristo hacia sí a ella para que venga, puesto que venía ya dotada de precios espirituales. «Porque he aquí», dice, «el invierno pasó, la lluvia se fue, se alejó para sí, se han visto flores en la tierra». Ved de qué modo es invitada la santa Iglesia. «El invierno», dice, «se alejó para sí», para que ella, desnuda, no tema el invierno, el invierno no del tiempo, sino de la debilidad, que despoja al campo fecundo del alma de toda flor. Pues hay un invierno no del sol terreno, hay un invierno de la mente, cuando el frío se desliza en el ánimo, cuando el vapor del ánimo se desvanece, cuando se disuelve el vigor del sentido, cuando el humor excesivo desborda y grava la mente, cuando el aspecto interior se oscurece. Y por eso dice el Señor: «Ved que vuestra huida no ocurra en invierno o en sábado» (Mt 24, 20); pues es bueno que entonces llegue el día del juicio o de la muerte, cuando florece la suave templanza del ánimo, cuando el misterio celestial resplandece con luz serena, cuando nuestro corazón arde en nosotros. Pues entonces Cristo está presente, como testifican en el Evangelio Ammaón y Cleofás diciendo: «¿Acaso nuestro corazón no estaba ardiendo en nosotros en el camino, cuando nos abrió las Escrituras?» (Lc 24, 32). Florece, pues, el ánimo cuando también se ve la flor en las tierras.

Quis est iste flos boni odoris, nisi ille qui dixit: Ego flos campi et lilium convallium (Supra, vers. 1): de quo et in Esaia scriptum est: Exiet virga de radice Jesse, et virga ex radice ascendet, et flos ex virga exiet (Esaï. XI, 1). Radix utique familia Judaeorum est, virga Maria, flos Mariae Christus: qui quando nostra resplendet in terra, et in agro animae redolet, vel in Ecclesia sua vernat, nec frigus possumus timere, nec pluviam vereri, sed expectare iudicii diem. Et ideo Ecclesia ut hunc florem videret, omni studio festinabat, sicut ipsa in posterioribus testatur dicens: In cubili noctibus quaesivi quem diligit anima mea (Cant. III, 1).

50. Ficus protulit grossos suos. Aptā Synagogae arboris istius comparatio est, quia sicut arbor ista foliis redundans fluentibus, spem possessoris sui cassa speratorum proventuum expectatione destituit: ita etiam in Synagoga, dum doctores ejus operibus infecundi, verbis tantum velut foliis redundantibus gloriantur, inanis umbra Legis exsuperat; spes autem falsi expectata proventus, populi vota credentis illudit.

51. Est etiam in natura arboris quo magis credas Synagogae speciem comparisonē hujus expressam. Etenim si diligenter inquiras, discretam ab usu arborum caeterarum consuetudinem naturae hujus invenies; namque aliae florem ferunt antequam fructum, pomaque ventura praenuntio sui flore designant: haec sola ab initio poma germinat pro floribus: in aliis flos decutitur et poma nascuntur; in hac poma decidunt, ut poma succedant. Ergo priora illa cassa fructuum, vice floris emergunt: ita praecoci quodam nascendi usu, quae ordinem naturae nesciunt, beneficium naturae servare non possunt. Etenim qua se medio trudere de cortice gemma consuevit, ea minutissima quaeque hujus generis poma prorumpunt: de quibus legimus in Canticis canticorum: Ficus protulit grossos suos. Itaque caeteris albentibus primo vere virgultis, sola ficus proprio nescit flore canescere; eo forte quod nullus sit istis maturior usus in pomis. Namque succedentibus aliis quae quasi degenerantia despuuntur, et arenti infirma radice, renovatis quibus sit succus utilior, exuuntur. Manent tamen aliqua perrara, nec decidunt, quibus hic proventus arriserit, ut de medio duarum virgarum claviculo brevi erumpente promergant, quo geminis tecta praesidiis, tamquam naturae parentis gremio, succi fotu plenioris inolescant. Ea clementioris aerae provocata temperie: et prolixioribus adulta temporibus, ubi silvestrem animum succi prioris exuerint, specie caeteris et maturitatis gratia praeferuntur.

¿Quién es esta flor de buen olor, sino aquel que dijo: «Yo soy la flor del campo y el lirio de los valles» (Supra, vers. 1): de quien también está escrito en Isaías: «Saldrá una vara de la raíz de Jesé, y una vara ascenderá de la raíz, y una flor saldrá de la vara» (Is 11, 1). La raíz ciertamente es la familia de los judíos, la vara María, la flor de María Cristo: quien cuando resplandece en nuestra tierra y huele en el campo del alma, o florece en su Iglesia, ni podemos temer el frío, ni tener miedo a la lluvia, sino esperar el día del juicio. Y por eso la Iglesia, para ver esta flor, se apresuraba con todo estudio, como ella misma testifica en lo posterior diciendo: «En mi lecho por las noches busqué a quien ama mi alma» (Cant 3, 1).

50. [Continuación] «La higuera produjo sus brevas». Apta es la comparación de este árbol con la Sinagoga, porque así como este árbol redundante en hojas fluyentes, falto de los frutos esperados, defrauda la esperanza de su poseedor con una vana expectativa de lo esperado; así también en la Sinagoga, mientras sus doctores, infecundos en obras, se glorían solo en palabras como en hojas redundantes, sobresale la sombra vacía de la Ley; pero la esperanza esperada de un falso fruto se burla de los votos del pueblo creyente.

51. Hay también en la naturaleza del árbol por lo que más creas que la imagen de la Sinagoga está expresada por su comparación. Pues si investigas diligentemente, encontrarás una costumbre de esta naturaleza distinta del uso de los demás árboles; pues otros producen la flor antes que el fruto, y designan los frutos futuros con su flor precursora: este solo desde el principio germina frutos en lugar de flores: en otros la flor cae y nacen los frutos; en este los frutos caen para que otros frutos sucedan. Por tanto, aquellos primeros, vacíos de frutos, emergen en lugar de la flor: así, por un cierto uso precoz de nacer, los que no conocen el orden de la naturaleza no pueden conservar el beneficio de la naturaleza. Pues por donde la yema suele empujarse desde el medio de la corteza, allí brotan esos pequeñísimos frutos de este género, de los que leemos en el Cantar de los Cantares: «La higuera produjo sus brevas». Y así, blanqueando los demás arbustos al principio de la primavera, sola la higuera no sabe encanecer con su propia flor; tal vez por esto, porque no hay un uso más maduro en esos frutos. Pues sucediendo otros que son rechazados como degenerados, y con la raíz débil por la sequedad, son despojados aquellos en los que el jugo es más útil cuando son renovados. Quedan sin embargo algunos muy raros, y no caen, a los que este fruto ha sonreído, de modo que emergen de un breve pecíolo que brota de entre dos varas, por el cual, protegidos por dobles defensas, como en el seno de la naturaleza madre, crecen con el fomento de un jugo más pleno. Esos, provocados por la templanza de un aura más clemente y crecidos en tiempos más prolongados, cuando han despojado el espíritu silvestre del primer jugo, son preferidos a los demás por su aspecto y por la gracia de su madurez.

52. Specta nunc cultus et animos Judaeorum, qui quasi primi fructus male feracis Synagogae, quasi labentis similitudine corruerunt, ut mansura supra aevum nostri generis poma succederent. Etenim primus Synagogae populus, quasi radice operum infirmus arenti, ubertatem sapientiae naturalis haurire non potuit. Et ideo velut inutilis decidit fructus, ut quasi ex iisdem claviculis arboris fructuosae, de pinguedine religionis antiquae novus Ecclesiae populus emergeret. Ergo ille qui erat, esse desivit, ut iste inciperet qui non erat: primi tamen ex Israel, quos naturae validioris ramus extulerat, sub umbra Legis et crucis, in utriusque sinu succo gemino colorati, grossi maturescentis exemplo, pulcherrimorum gratia fructuum caeteris praestiterunt, quibus dicitur: Sedebitis super duodecim thronos, iudicantes duodecim tribus Israel (Matth. XIX, 28).

53. Vineae florentes dederunt odorem suum (Sup., v. 5). Bene per vineam Ecclesia designatur; ut enim vitis maritatur arboribus, ita corpus animae, anima quoque corpori conjungitur: ut vinea dum ligatur, erigitur, et recisa non minuitur, sed augeatur; ita plebs sancta dum ligatur, exuitur: dum humiliatur, attollitur: dum reciditur, coronatur. Quin etiam ut tener surculus, veteri abscissus ab arbore, in alterius fetu radicis inseritur: ita populus hic sanctus surculi veteris cicatricibus enodatis, in novo illo crucis signo tamquam gremio pia parentis fatus inolescitur: Spiritusque sanctus in hoc carcere corpus infusus, velut in altis demissus terrarum scrobes, aquae salutaris irriguo diluit quidquid est fetidum, membrorumque nostrorum habitus in coelestem erigit disciplinam.

54. Hanc vineam diligens agricola fodere, rigare, contendere consuevit, eruderationisque terrenae molis aggeribus, opera corporis nostri nunc sole torrere, nunc imbre perfundere, stipare agrum solitus, ne sentibus gemma laedatur, ne luxuriet umbra foliorum, verborumque infructuosa jactantia virtutibus obumbrando, maturitatem naturalis indolis impediatur.

55. (Vers. 14.) Et veni, inquit, columba mea, in tegimento petrae, juxta praemunitionem; hoc est, veni juxta Evangelium: propugnacula fidei tuae, gesta sunt Christi: muri tui subsidia, verba sunt Domini: passio Dominici corporis, tua virtus est.

52. Mira ahora los cultos y los ánimos de los judíos, que como primeros frutos de la mal fecunda Sinagoga, cayeron como por la semejanza de un deslizamiento, para que los frutos de nuestra raza, que han de durar más allá de un siglo, sucedieran. Pues el primer pueblo de la Sinagoga, débil como por una raíz de obras seca, no pudo agotar la abundancia de la sabiduría natural. And por eso cayó como fruto inútil, para que como de los mismos pecíolos del árbol fructífero, de la gordura de la religión antigua emergiera el nuevo pueblo de la Iglesia. Por tanto, aquel que era, dejó de ser, para que este comenzara que no era: sin embargo, los primeros de Israel, a quienes la rama de una naturaleza más fuerte había elevado, bajo la sombra de la Ley y de la cruz, coloreados en el seno de ambas por un doble jugo, a ejemplo de la breva que madura, aventajaron a los demás por la gracia de hermosísimos frutos, a los cuales se dice: «Os sentaréis sobre doce tronos, juzgando a las doce tribus de Israel» (Mt 19, 28).

53. «Las viñas florecientes dieron su olor» (Sup., v. 13). Bien se designa a la Iglesia por la viña; pues como la vid se casa con los árboles, así el cuerpo se une al alma, y el alma también al cuerpo: como la viña mientras se liga, se yergue, y podada no se disminuye sino que se aumenta; así el pueblo santo mientras se liga, se despoja: mientras se humilla, se ensalza: mientras se poda, se corona. Más aún, como el tierno sarmiento, cortado del árbol viejo, se injerta en el fruto de otra raíz: así este pueblo santo, alisadas las cicatrices del viejo sarmiento, crece fomentado en aquel nuevo signo de la cruz como en el seno de una piadosa madre: y el Espíritu Santo infundido en este cuerpo carcelario, como bajado a las profundas zanjias de las tierras, lava con el riego del agua saludable todo lo que es fétido, y yergue los hábitos de nuestros miembros hacia la disciplina celestial.

A esta viña el diligente agricultor suele cavarla, regarla, tensarla, y quitados los montones de la masa terrena, suele ahora tostar las obras de nuestro cuerpo con el sol, ahora bañarlas con la lluvia, para apretar el campo, para que la yema no sea dañada por los abrojos, para que no se entregue a la lujuria la sombra de las hojas, y la jactancia infructuosa de las palabras, sombreando las virtudes, impida la madurez de la índole natural.

55. (Vers. 14.) «Y ven», dice, «paloma mía, en el escondrijo de la peña, junto a la antemural»; esto es, ven junto al Evangelio: los baluartes de tu fe son los hechos de Cristo: los apoyos de tus muros son las palabras del Señor: la pasión del cuerpo del Señor es tu virtud.

56. Ostende mihi faciem tuam, et insinua vocem tuam; quia vox tua suavis est, et facies tua decora. Suavis est vox tua; quia ore fit confessio ad salutem: et decora facies; quia quae non erubescit auctorem, non confunditur redemptore. Ostendit ergo faciem suam, signaculum crucis praeferens: et insinuat vocem suam, auctoritatem praedicationis assumens. Integumento enim corporis Christi, quo redemptus est a peccato, munimentum gratiae spiritualis invenit; ut salutaria sibi et sentiat et loquatur. Suavis ergo vox, quae in divinis testimoniis loquebatur: Decora facies, quae in conspectu regum non confundeatur.

57. Exsurge, inquit, veni, proxima mea; id est, exsurge a delectationibus mundi, exsurge a terrenis, et veni ad me, quae adhuc laboras, et onerata es, quae sollicita es quae sunt mundi: veni supra mundum, veni ad me, quia ego vici mundum: veni prope me, jam pulchra aeternae vitae decore, jam columba, id est, mitis atque mansueta, jam tota plena gratiae spiritualis. Jure ergo jam retia timere non debet, cum is vocet ad se animam, qui tentamentis et retibus mundi non potuit capi. Nam cum homines in medio laqueorum ambulemus, per appetentiam escae retibus simul et laqueis obnoxii sumus. Ille in corpore positus retia non timebat, sed eminebat super retia, id est, supra tentamenta mundi et corporis passiones; immo et alios eminere faciebat.

58. Exsurge, veni, proxima mea, noli timere retia, jam praeteriit hiems. Venit pascha, venit indulgentia, venit remissio peccatorum, cessavit tentatio, imber abiit, procella abiit et quassatio. Ante adventum Christi hiems erat, post adventum Christi flores sunt, unde ait: Flores visi sunt in terra. Ubi ante spinae, ibi nunc flores; Tempus, inquit, secandi advenit. Ubi ante desertum, ibi messis est. Vox turturis audita est in terra nostra: bene addidit propheta nostra, quasi admirans, quod ubi ante impudicitia, ibi castitas. Ficus protulit grossos suos. Quae quasi infructuosa jubeatur abscindi, haec fructus afferre jam coepit. Sed quid dubitas, quia grossos dixit? Priores discutit, ut posteriores meliores afferat: sicut Synagogae fructus abjicitur, renovatur autem Ecclesiae.

56. «Muéstrame tu rostro e insinúa tu voz; porque tu voz es suave y tu rostro decoroso». Suave es tu voz, porque con la boca se hace la confesión para la salud; y decoroso el rostro, porque la que no se avergüenza de su autor, no es confundida por su redentor. Muestra, pues, su rostro, ostentando el signo de la cruz; e insinúa su voz, asumiendo la autoridad de la predicación. Pues en la cobertura del cuerpo de Cristo, por el cual fue redimida del pecado, encontró el baluarte de la gracia espiritual; para que sienta y hable para sí cosas saludables. Suave, pues, la voz que hablaba en los testimonios divinos; decoroso el rostro que en presencia de los reyes no se confundía.

57. «Levántate», dice, «ven, mi próxima»; esto es, levántate de los deleites del mundo, levántate de las cosas terrenas y ven a mí, tú que todavía trabajas y estás cargada, que estás solícita por las cosas que son del mundo: ven por encima del mundo, ven a mí, porque yo he vencido al mundo: ven cerca de mí, ya hermosa con el decoro de la vida eterna, ya paloma —esto es, mansa y suave— ya toda llena de gracia espiritual. Con derecho, pues, ya no debe temer las redes, cuando llama hacia sí al alma aquel que por las tentaciones y redes del mundo no pudo ser capturado. Pues cuando los hombres caminamos en medio de lazos, por el apetito del cebo estamos sujetos a la vez a las redes y a los lazos. Aquel, puesto en el cuerpo, no temía las redes, sino que sobresalía sobre las redes, esto es, sobre las tentaciones del mundo y las pasiones del cuerpo; más aún, hacía que otros también sobresalieran.

58. «Levántate, ven, mi próxima, no quieras temer las redes, ya pasó el invierno». Llegó la pascua, llegó la indulgencia, llegó la remisión de los pecados, cesó la tentación, la lluvia se fue, se fue la tormenta y el sacudimiento. Antes de la venida de Cristo era invierno, después de la venida de Cristo hay flores, por lo cual dice: «Las flores se han visto en la tierra». Donde antes espinas, allí ahora flores; «El tiempo», dice, «de la poda ha llegado». Donde antes desierto, allí hay mies. «La voz de la tórtola se ha oído en nuestra tierra»: bien añadió el profeta «nuestra», como admirándose de que donde antes había impudicia, allí hay castidad. «La higuera produjo sus brevas». La que como infructuosa se mandaba cortar, esta ha comenzado ya a dar frutos. Pero ¿por qué dudas porque dijo brevas? Las primeras las sacude para traer las posteriores mejores: así como el fruto de la Sinagoga es desechado, se renueva en cambio el de la Iglesia.

Et quamvis plena tranquillitas sit, et adoleverint mysteria, iterum tamen dicit: Exsurge secura in tegimento petrae, id est, tuta praesidio passionis meae et fidei munimento. Suxerunt enim mel de petra et oleum de firma petra. Hoc integimento animae piorum indutae, jam nudaе non sunt, et haec illis est praemunitio. Ideoque et huic animae ait: Et veni, tu columba mea, in tegimento petrae juxta praemunionem: ostende mihi faciem tuam, et insinua vocem tuam. Hortatur ad confidentiam, ut non erubescat crucem Christi, nec ejus signaculum. Hortatur ad confessionem, vult omnes insidias dimoveri; ut bonus fidei odor spiret, ut dies fulgeat, ut adversae noctis umbra non noceat; quoniam qui juxta Christum est, dicit: Nox praecessit, dies autem appropinquavit (Rom. XXIII, 12). Est et umbra saecularium quae praeterit, et dies coelestium Christus, qui sanctis suis lucet.

60. (Vers. 15.) Prendite nobis vulpes pusillas exterminantes vineas, ut vineae nostrae floreat. Scriptura eum hominem dicit, qui est ad imaginem et similitudinem Dei: peccantem autem non hominem, sed aut serpentem, aut equum adhinnientem feminis, aut vulpeculam, aut jumentum vocare consuevit. De quorum uno ait Dominus: Ite, dicite vulpi illi (Luc. XIII, 32), hoc est, de Herode. Et alibi cum se fraudulenter interrogari adverteret, dixit: Vulpes foveas habent, et volucres coeli nidos, ubi requiescant (Matth. VIII, 20); eo quod fraudulenter in terrestrium passionum quibusdam latibulis demorentur.

61. Unde etiam Samson binas vulpes sibi nexuit, ad quarum caudas alligavit faces, et dimisit eas per messes Allophylorum (Judic. XV): per hanc figuram significans quod improbi ac fraudulentum homines, et maxime haeretici, liberam linguam habeant ad latrandum: sed exitus impeditos, aut litigiosa principia, finem vero fraudis suae incendio deputatum. Ideoque et trecentas vulpes dimisit, eo quod perfidi crucis quidem praedicatione se commendare desiderant: sed mysterium ejus tenere non possunt, qui hac praedicatione composita, et falsa atque simulata, urere magis fructus conantur alienos: cum utique vera crux Domini non exurat aliena merita, sed fecundet.

62. Meritoque scriptum est: Prendite nobis vulpes pusillas, exterminantes vineas, ut vineae nostrae floreat. Quo ostenditur quod vel Dominus Jesus vel Ecclesia fraudulentorum dolos vineis suis exterminandos esse praecipiat; ne pusillulis vineis noceant, quia adultis jam vitibus nocere non possunt. Haeticus enim imperfectum tentare potest, non potest supplantare perfectum.

Y aunque haya plena tranquilidad y los misterios hayan crecido, de nuevo sin embargo dice: «Levántate segura en el escondrijo de la peña», esto es, protegida por el auxilio de mi pasión y por el baluarte de la fe. Pues succionaron miel de la peña y aceite de la peña firme. Con esta cobertura vestidas las almas de los piosos, ya no están desnudas, y esta es para ellas la antemural. Y por eso dice también a esta alma: «Y ven, tú, paloma mía, en el escondrijo de la peña junto a la antemural: muéstrame tu rostro e insinúa tu voz». Exhorta a la confianza, para que no se avergüence de la cruz de Cristo ni de su signo. Exhorta a la confesión, quiere que todas las asechanzas sean apartadas; para que el buen olor de la fe respire, para que el día brille, para que la sombra de la noche adversa no dañe; puesto que quien está junto a Cristo dice: «La noche pasó, el día en cambio se ha acercado» (Rom 13, 12). Hay también una sombra de las cosas seculares que pasa, y Cristo es el día de las cosas celestiales, que brilla para sus santos.

60. (Vers. 15.) «Atrapadnos las zorras pequeñas que exterminan las viñas, para que nuestras viñas florezcan». La Escritura llama «hombre» a aquel que es a imagen y semejanza de Dios; al que peca, en cambio, no suele llamarlo hombre, sino o serpiente, o caballo que relincha tras las hembras, o zorrita, o jumento. De uno de los cuales dice el Señor: «Id, decid a esa zorra» (Lc 13, 32), esto es, de Herodes. Y en otra parte, cuando advirtió que se le preguntaba fraudulentamente, dijo: «Las zorras tienen madrigueras, y las aves del cielo nidos donde descansan» (Mt 8, 20); por el hecho de que fraudulentamente se demoren en ciertos escondrijos de las pasiones terrenas.

61. Por lo cual también Sansón unió entre sí a las zorras de dos en dos, a cuyas colas ató antorchas, y las soltó por las mieses de los alófilos (Jueces 15): significando por esta figura que los hombres improbos y fraudulentos, y máxime los heréticos, tienen la lengua libre para ladrar; pero las salidas impedidas, o principios litigiosos, y el fin de su fraude ciertamente destinado al incendio. Y por eso también soltó trescientas zorras, por el hecho de que los pérfidos desean ciertamente recomendarse por la predicación de la cruz; pero no pueden mantener el misterio de esta, quienes, habiendo compuesto esta predicación falsa y simulada, intentan más bien quemar los frutos ajenos; cuando ciertamente la verdadera cruz del Señor no consume los méritos ajenos, sino que los fecunda.

62. Y con razón está escrito: «Atrapadnos las zorras pequeñas que exterminan las viñas, para que nuestras viñas florezcan». Con lo cual se muestra que o el Señor Jesús o la Iglesia mandan que los dolo de los fraudulentos sean exterminados de sus viñas; para que no dañen a las viñas pequeñas, porque ya no pueden dañar a las vides adultas. Pues el herético puede tentar al imperfecto; no puede suplantar al perfecto.

63. (Vers. 16.) Frater meus mihi, et ego illi. Vox ista est virginis; nam immaculatum corpus a virili permixtione servare, et palmam castimoniae, limoso in corpore usque ad angelorum conversationem, custodia integritatis evehere, utilitas privata, laus est publica. Quam rarus in terris, qui hoc potest dicere, quam alienus a vitiis, quam segregatus ab omni labe peccati, qui nihil habeat cum saeculo commune, dicens: Dilectus meus mihi et ego illi, in medio uberum meorum commorabitur. Scilicet nihil mundi hujus sibi vindicet, cui non sit corporalium possessio cupiditatum, quem non inflamet libido, non stimulet avaritia, non lascivia effeminet, non luxuria decoloret, non sternat ambitio, non maceret invidia, non aliqua negotiorum saecularium cura sollicitet: verus minister altaris, Deo natus, non sibi; Levi enim, ut habet interpretatio, significat: Ipse mihi assumptus; significat: Et ipse meus; significat et tantum: Assumptus; significat: Et assumptus mihi.

64. Ipse idem, et mihi Levi et Deo est. Quomodo idem et mihi sacerdos et Deo est. Et mihi advocatus et Domini deprecator est: pro me offerens sacrificium, et idem se offerens Domino. Denique et alibi Levi interpretatione dicitur, Pro me; etenim si a me nominetur Levi, Levi pro me est: si pro me offerat, pro me est: si pro me interveniat, pro me est: sin autem vocetur a Domino, ipse mihi dicitur: hoc est, non alii tributarius, non decimarius, non de possessione munificus. Ipse mihi, hoc est, tamquam abundans pro suis omnibus. Non ab hoc decimas quaero, non fructus, non dona, non munera; ipse mihi pro munere est, ipse est pro tributo. Non in possessione sua munificus mihi, sed ipse mihi possessio, ipse meus fructus, ipse meus sensus. Assumptus a me, vel assumptus mihi, non potest hoc sine divina esse gratia. Sicut enim possessio non potest mea esse, nisi emero eam: sic non potest esse Levi, nisi fuerit assumptus a Domino, cum enim assumptus fuerit, recte dicitur, ipse meus. Denique cum Moysi dictum esset, ut populo Judaeorum per tribus singulas divideret incolatus, et distribueret singulis tribubus portionem: tribum Leviticam excepit Deus dicens filiis Levi: Non erit ei portio, neque sors in medio fratrum suorum; quia Dominus Deus pars eorum est (Deut. X, 9): et alibi: Ego Dominus portio eorum (Num. XVIII, 20).

63. (Vers. 16.) «Mi hermano es para mí, y yo para él». Esa voz es de virgen; pues conservar el cuerpo inmaculado de la mezcla varonil, y elevar la palma de la castimonia en un cuerpo limoso hasta la conversación de los ángeles por la custodia de la integridad, es utilidad privada y alabanza pública. Cuán raro en la tierra quien puede decir esto, cuán ajeno a los vicios, cuán segregado de toda mancha de pecado, que nada tenga en común con el siglo, diciendo: «Mi amado es para mí y yo para él, en medio de mis pechos morará». Es decir, que nada de este mundo reclame para sí, aquel para quien no haya posesión de codicias corporales, a quien no inflame la libido, no estimule la avaricia, no afemine la lascivia, no decolore la lujuria, no postre la ambición, no macere la envidia, no solicite alguna preocupación de los negocios seculares: verdadero ministro del altar, nacido para Dios, no para sí mismo; pues Leví, según tiene la interpretación, significa: «Él mismo asumido para mí»; significa: «Y él mismo mío»; significa también solamente: «Asumido»; significa: «Y asumido para mí».

64. Él mismo es lo mismo, tanto Leví para mí como para Dios. Del mismo modo que él mismo es tanto sacerdote para mí como para Dios. Y es para mí abogado y suplicante ante el Señor: ofreciendo por mí el sacrificio, y ofreciéndose él mismo al Señor. Finalmente, también en otra parte se dice Leví por interpretación, «Para mí»; pues si por mí es nombrado Leví, Leví es para mí: si ofrece por mí, es para mí: si interviene por mí, es para mí: pero si es llamado por el Señor, él mismo se dice para mí: esto es, no tributario de otro, no diezmador, no munífico por su posesión. Él mismo para mí, esto es, como abundando para todos los suyos. No busco de este diezmos, ni frutos, ni dones, ni regalos; él mismo me sirve de regalo, él mismo me sirve de tributo. No munífico para conmigo en su posesión, sino que él mismo es mi posesión, él mismo es mi fruto, él mismo es mi sentido. Asumido por mí, o asumido para mí, no puede esto ser sin la gracia divina. Pues así como una posesión no puede ser mía si no la he comprado, así no puede ser Leví si no ha sido asumido por el Señor; pues cuando haya sido asumido, rectamente se dice: «Él mismo mío». Finalmente, habiéndosele dicho a Moisés que dividiera al pueblo de los judíos los asentamientos por cada una de las tribus, y distribuyera a cada tribu su porción: Dios exceptuó a la tribu levítica diciendo a los hijos de Leví: «No tendrá porción ni suerte en medio de sus hermanos; porque el Señor Dios es la parte de ellos» (Deut 10, 9): y en otra parte: «Yo el Señor soy la porción de ellos» (Núm 18, 20).

65. Negatur his terrena divisio, ut ipsi dum saecularem sibi non vindicant portionem, fiant coelestis possessio: vel hoc solum noverint possidere, hoc est, fidei et devotionis obsequium, multo ditiores quam qui possessionum suarum spatia ampla diffundunt. Quantumlibet enim fines suos extendant, et terra deficit, et mare includit insanas cupiditates, et pendunt tributa majora quam fructus sunt. At vero iste nihil possidens, nulli nisi Deo militat, supra terram ejus est portio, non cum terra deficit, non mari clauditur. Cujus portio Deus est, totius possessor est naturae. Pro agris igitur ipse sibi satis est, habens bonum fructum, qui numquam possit perire. Pro domibus satis est sibi, ut sit habitatio Domini, et templum Dei, quo nihil potest esse pretiosius. Quid enim pretiosius Deo? Aut quid deest huic viro qui potest dicere: Non contingat mihi gloriari nisi in cruce Domini nostri Jesu Christi, per quem mihi mundus crucifixus est, et ego mundo (Galat. VI, 4)?

66. Non potest in hoc princeps mundi hujus sibi consortium vindicare, in quo nihil suum invenit. Ideoque Dominus qui venit docere, ut fieret nobis Deus portio, ait: Venit enim hujus mundi princeps, et in me invenit nihil (Joan. XIV, 30). Meritoque imitatores sui esse volens, ait: Nolite possidere aurum, neque argentum, neque pecuniam (Matth. X, 9). Unde Petrus ostendens in Deo portionem sibi esse, non in saeculo, ait: Argentum et aurum non habeo, sed quod habeo, hoc tibi do: in nomine Jesu Christi Nazareni surge, et ambula (Act. III, 6); hoc est, haec est portio mea, portio mea Christus est: In nomine igitur Christi Jesu surge, et ambula (Ibid). Hoc est, in portione mea dives sum, in portione mea potens sum. Merito tales praesumo fructus istius portionis, ut salus et vita donetur; quia hoc est istius patrimonium portionis quam elegi mihi: Dilectus meus mihi, et ego illi.

67. Qui pascitur inter lilia. Lilium castitatem significat. Scit itaque bonus pastor, ubi pascat gregem suum, quae pabula ovibus suis expediant. Quae sunt pascua nostra, hoc est, fidelium, nisi Christus? In cujus pascuis se locatum Propheta laetatus est, dicens: In loco pascuae, ibi me collocavit (Psal. XXII, 2); ibi enim nos pascit et reficit. Bona pascua, sacramenta divina sunt. Carpis illic novum florem, qui bonum odorem dedit resurrectionis: carpis lilium, in quo sit splendor aeternitatis: carpis rosam, hoc est, Dominici corporis sanguinem. Bona etiam pascua, libri sunt Scripturarum coelestium, in quibus quotidiana lectione pascimur, in quibus recreamur ac reficimur; cum ea quae scripta sunt degustamus, vel summo ore libata frequentius ruminamus. His pascuis grex Domini saginatur. Bona Christi pascua montes convallium; nam et in his pascit Christus sicut capreolus aut hinnulus cervorum, hoc est, in splendoribus sanctorum.

65. Se les niega a estos la división terrena, para que ellos, mientras no reclaman para sí una porción secular, se conviertan en posesión celestial: o solo esto sepan poseer, esto es, el obsequio de la fe y de la devoción, mucho más ricos que quienes extienden los amplios espacios de sus posesiones. Pues por mucho que extiendan sus confines, tanto la tierra falta, como el mar encierra sus locas codicias, y pagan tributos mayores de lo que son los frutos. Pero en verdad este, nada poseyendo, no milita para nadie sino para Dios; por encima de la tierra está su porción, no falta con la tierra, ni es cerrada por el mar. Cuya porción es Dios, es el poseedor de toda la naturaleza. Por campos, pues, él mismo se basta a sí mismo, teniendo buen fruto, que nunca pueda perecer. Por casas se basta a sí mismo, para ser habitación del Señor, y templo de Dios, que nada puede ser más precioso. Pues ¿qué más precioso que Dios? ¿O qué le falta a este hombre que puede decir: «No me acontezca gloriarme sino en la cruz de nuestro Señor Jesucristo, por quien el mundo está crucificado para mí, y yo para el mundo» (Gál 6, 14)?

66. No puede en este el príncipe de este mundo reclamar para sí consorcio, en quien nada suyo encuentra. Y por eso el Señor, que vino a enseñar para que Dios se hiciera nuestra porción, dice: «Viene, pues, el príncipe de este mundo, y en mí no encuentra nada» (Jn 14, 30). Y con razón, queriendo que fueran imitadores suyos, dice: «No poseáis oro, ni plata, ni moneda» (Mt 10, 9). Por lo cual Pedro, mostrando que su porción estaba en Dios, no en el siglo, dice: «Plata y oro no tengo, pero lo que tengo, esto te doy: en el nombre de Jesucristo Nazareno, levántate y anda» (Hch 3, 6); esto es, esta es mi porción, mi porción es Cristo: «En el nombre, pues, de Cristo Jesús levántate y anda». Esto es, en mi porción soy rico, en mi porción soy poderoso. Con razón presumo tales frutos de esa porción, que se otorgue la salud y la vida; porque este es el patrimonio de esa porción que elegí para mí: «Mi amado es para mí, y yo para él».

67. «Que se apacienta entre los lirios». El lirio significa la castidad. Sabe, pues, el buen pastor dónde apacienta su rebaño, qué pastos convienen a sus ovejas. ¿Cuáles son nuestros pastos, esto es, de los fieles, sino Cristo? En cuyos pastos el Profeta se alegró de haber sido colocado, diciendo: «En lugar de pasto, allí me colocó» (Sal 23, 2); pues allí nos apacienta y nos recrea. Buenos pastos son los sacramentos divinos. Cosechas allí la flor nueva, que dio el buen olor de la resurrección; cosechas el lirio, en el cual esté el esplendor de la eternidad; cosechas la rosa, esto es, la sangre del cuerpo del Señor. Buenos pastos son también los libros de las Escrituras celestiales, en los cuales nos apacentamos con la lectura cotidiana, en los cuales somos recreados y restaurados; cuando degustamos aquellas cosas que han sido escritas, o muy frecuentemente rumiamos lo libado apenas con la punta de los labios. Con estos pastos se engorda el rebaño del Señor. Buenos pastos de Cristo son también los montes de los valles; pues también en estos se apacienta Cristo como gacela o cervatillo de ciervos, esto es, en los esplendores de los santos.

68. (Vers. 17.) Donec aspiret dies, et inclinentur umbrae. Zachaeus in arborem sycomori ascendit, ut Christum videret: nobis quoque expandit manus suas Jesus, ut totum mundum obumbraret. Quomodo non sumus in umbra, qui crucis ejus protegemur velamento? Quomodo non sumus in umbra, quos crucifixus a malignitate saeculi et corporis ardore defendit? An nescimus, quoniam Verbum Dei veniens in hunc mundum, non sicut Verbum advenit. Quale erat in principio, quale erat apud Deum: sed semetipsum exinanivit, formam servi accipiens (Philip. II, 7). Venit in nube levi, et cum esset virtus Altissimi, obumbravit Mariae; ut transfigureret corpus humilitatis nostrae, conforme fieri corpori gloriae suae. Sicut ille ergo formam mutavit, cum ex Virgine nasceretur: ita et nobis sermones Dei transfigurari videntur, cum leguntur in Evangelio, cum species eorum videtur in Scripturis quasi per speculum; quia tota veritas hic non potest comprehendere, cum autem venerit quod perfectum est, non jam per discussionem, non per speciem ut transfigurati, sed integra atque expressa veritate resplendent.

69. Flectat ergo animam jugo Verbi, et habenis suis regat, ut voluntate Dei abducatur a vitiis, et vitae odorem capiat aeternae; non enim haec vita perfecta est, sed haec vita in umbra. Ideo ut homo Christus Jesus ex Virgine nasceretur, obumbravit virtus Altissimi matrem futuram; quia in umbra descendit, ab umbra incipiens operari salutem hominis, et consummaturus claritate solis aeterni. Umbra est ergo vita haec. Festina ad solem, ut te defendat ab umbrae hujus frigore, et calorem tibi perfundat aestivum. Et ideo suadet orandum, ne fiat fuga nostra hieme aut sabbato, non tempus diemque significans, sed frigere nos meritis prohibens, et bonorum operum esse jejunos.

CAPUT TERTIUM.

1. (Vers. 1.) In cubili meo, in nocte quaesivi quem dilexit anima mea: quaesivi eum et non inveni. Exsurgam itaque, et quaeram in civitate, in foro, in plateis, quem dilexit anima mea. Acceperat jam haec anima bona pignora charitatis, sed quia semper solliciti esse debemus, semper intenti, et quia Verbum Dei sicut capreola exsilit, aut sicut hinnulus cervorum; semper vigilet anima, et praetendat eum quem quaerit, et quem tenere desiderat. Ideo quasi sublapsus sibi deplorans, In cubili, inquit, meo, in noctibus quaesivi quem dilexit anima mea. Qui bene quaerit, in cubili quaerat, in noctibus quaerat: nec dies feriatus, neque noctes sint: nullum tempus vacet a pietatis officio; etsi non invenerit primo, perseveret in requirendo. Ideoque dicit:

68. (Vers. 17.) «Hasta que aspire el día y se inclinen las sombras». Zaqueo subió a un árbol sicómoro para ver a Cristo: para nosotros también Jesús extendió sus manos, para que ensombreciera a todo el mundo. ¿Cómo no estamos en la sombra, quienes somos protegidos por el velo de su cruz? ¿Cómo no estamos en la sombra, a quienes el Crucificado defiende de la malignidad del siglo y del ardor del cuerpo? ¿O es que no sabemos que el Verbo de Dios, viniendo a este mundo, no llegó como Verbo — tal como era en el principio, tal como era ante Dios— sino que «se despojó a sí mismo tomando forma de siervo» (Flp 2, 7)? Vino en una nube ligera, y siendo la virtud del Altísimo, ensombreció a María; para que transfigurara el cuerpo de nuestra humildad, para hacerse conforme al cuerpo de su gloria. Así como él, pues, cambió su forma cuando nació de la Virgen, así también las palabras de Dios parecen transfigurarse para nosotros cuando se leen en el Evangelio, cuando su especie se ve en las Escrituras como a través de un espejo; porque toda la verdad no puede ser comprendida aquí, pero cuando venga lo que es perfecto, ya no a través de la discusión, ni por una especie como transfigurados, sino que resplandecen con una verdad íntegra y expresa.

69. Doblegue, pues, el alma al yugo del Verbo, y dirija con sus riendas, para que por la voluntad de Dios sea apartado de los vicios, y capte el olor de la vida eterna; pues esta vida no es perfecta, sino que esta vida está en la sombra. Por eso, para que el hombre Cristo Jesús naciera de la Virgen, la virtud del Altísimo ensombreció a la futura madre; porque descendió a la sombra, comenzando desde la sombra a obrar la salud del hombre, y habiéndola de consumir con la claridad del sol eterno. Sombra es, pues, esta vida. Apresúrate hacia el sol, para que te defienda del frío de esta sombra, y te infunda el calor estival. Y por eso persuade a que se ore, para que nuestra huida no sea en invierno o en sábado, no significando el tiempo y el día, sino prohibiéndonos estar fríos en méritos, y estar ayunos de buenas obras.

CAPÍTULO TERCERO.

1. (Vers. 1.) «En mi lecho, en la noche busqué a quien amó mi alma: lo busqué y no lo encontré. Me levantaré, pues, y buscaré en la ciudad, en el foro, en las plazas, a quien amó mi alma». Había recibido ya esta alma buenas prendas de caridad, pero porque siempre debemos estar solícitos, siempre atentos, y porque el Verbo de Dios salta como una gacela, o como un cervatillo de ciervos; siempre vigile el alma, y pretenda a aquel que busca, y a quien desea retener. Por eso, como deplorando que se le hubiera deslizado, dice: «En mi lecho, en las noches busqué a quien amó mi alma». Quien busca bien, que busque en el lecho, que busque en las noches: ni el día sea feriado, ni lo sean las noches: ningún tiempo esté vacante del oficio de la piedad; y si no lo encontrara al principio, persevere en buscar. Y por eso dice:

2. (Vers. 2.) Exsurgam itaque, et quaeram in civitate, in foro, in plateis. Et fortasse ideo non invenit adhuc, quia in foro quaesivit, ubi lites sunt: in plateis, ubi nundinae rerum venalium; non enim Christus pecunia comparatur. Nullum tempus praedicandi vacuum sinat sancta devotio praeterire. Si studentes doctrinis saecularibus perparum somno indulgent; quanto magis qui Deum cupiunt cognoscere, non debent somno corporis impediri, nisi quantum naturae satis est? David per singulas noctes lectum suum lacrymis diluebat, surgebat etiam noctis medio, ut Domino confiteretur: et tu totam noctem sopori existimas deputandam? Tunc magis tibi orandus est Dominus, tunc praesidia postulanda, culpa cavenda, quando videtur habere secretum. Tunc maxime quando tenebrae in circuitu meo, et parietes me operiunt, considerandum quod Deus omnia intuetur abscondita. Ne dixeris ergo circumfusus tenebris, quis me videt? Et quem vereor septus parietibus et inclusus? Quia Vultus Domini super facientes mala (Psalm. XXXIII, 17). Denique si arbitrum non vides, te ipsum non vides? Tuae conscientiae testimonium non vereris? Nescis illam caliginem noctis non opertorium, sed incentivum esse peccati? Cum somno et cibo fervent corpora, tunc etiam mentis vigor sopore laxatur, somno resolvitur. Tunc irrepit impuri libido concubitus, tunc perturbatur cor squalore immunditiae, non videtur castitas, puritas non consideratur, pudicitiae gloria non recensetur.

3. Nox erat, quando Judas prodidit, quando Petrus negavit. Illo igitur praecipue tempore justificationes Dei animo retexendae sunt, relegenda mandata hortatoria: illa de castitate praecepta non absint, ut his occupata mens, flagrantiam libidinis, carnis restinguat ardorem. Tene illud animo: Lavabo per singulas noctes lectum meum (Psal. VI, 7). Quis enim stupris deditus, flagitiis involutus, lavat per singulas noctes lectum suum? Nescit flere, qui flenda committit; et cum sit ipse lacrymabilis, non habet poenae lacrymas suae. At ille qui castigat corpus suum, et sui sollicitus gubernator est, atque ingemiscens et dolens lapsus superioris offensam, quaerit quomodo abluat eam fletibus poenitentiae, hic lavat per singulas noctes lectum suum. Non dormiamus igitur totis noctibus, sed maximam partem earum lectioni et orationibus deponamus. Audi Ecclesiae vocem quaerentis etiam in noctibus Christum: In cubili, inquit, meo in noctibus quaesivi quem dilexit anima mea.

2. (Vers. 2.) «Me levantaré, pues, y buscaré en la ciudad, en el foro, en las plazas». Y tal vez por eso no lo ha encontrado todavía, porque lo buscó en el foro, donde hay litigios: en las plazas, donde hay mercados de cosas venales; pues Cristo no se compra con dinero. Ningún tiempo de predicar deje pasar vacante la santa devoción. Si los que estudian doctrinas seculares conceden muy poco al sueño; ¡cuánto más los que desean conocer a Dios no deben ser impedidos por el sueño del cuerpo, sino lo que baste a la naturaleza! David cada noche lavaba su lecho con lágrimas, se levantaba incluso a media noche para confesar al Señor: ¿y tú piensas que toda la noche debe ser destinada al sopor? Entonces más debes tú orar al Señor, entonces pedir auxilios, evitar la culpa, cuando parece haber secreto. Entonces máxime cuando hay tinieblas a mi alrededor, y las paredes me cubren, debe considerarse que Dios contempla todas las cosas ocultas. No digas, pues, rodeado de tinieblas: ¿quién me ve? ¿Y a quién temo cercado por paredes e incluido? Porque «El rostro del Señor está sobre los que hacen cosas malas» (Sal 34, 16). Finalmente, si no ves al árbitro, ¿no te ves a ti mismo? ¿No temes el testimonio de tu conciencia? ¿No sabes que aquella calígene de la noche no es cobertura, sino incentivo del pecado? Cuando con el sueño y la comida hierven los cuerpos, entonces también el vigor de la mente se relaja con el sopor, se disuelve con el sueño. Entonces se insinúa la libido del impuro concúbito, entonces se perturba el corazón con la suciedad de la inmundicia, no se ve la castidad, la pureza no se considera, la gloria de la pudicia no se recuenta.

3. Era de noche cuando Judas traicionó, cuando Pedro negó. En aquel tiempo, por tanto, principalmente deben ser retejidas en el ánimo las justificaciones de Dios, releídos los mandatos exhortatorios: no falten aquellos preceptos sobre la castidad, para que ocupada la mente en estos, extinga la fragancia de la libido, el ardor de la carne. Ten aquello en el ánimo: «Lavaré cada noche mi lecho» (Sal 6, 6). ¿Quién, entregado a los estupros, envuelto en flagicios, lava cada noche su lecho? No sabe llorar quien comete cosas dignas de llanto; y siendo él mismo lamentable, no tiene lágrimas para su pena. Pero aquel que castiga su cuerpo, y es gobernador solícito de sí mismo, y gimiendo y doliéndose de la ofensa de un tropiezo anterior, busca cómo lavarla con los llantos de la penitencia, este lava cada noche su lecho. No durmamos, pues, todas las noches, sino destinemos la mayor parte de ellas a la lectura y a las oraciones. Oye la voz de la Iglesia buscando a Cristo incluso en las noches: «En mi lecho», dice, «en las noches busqué a quien amó mi alma».

4. Accipe secundum litteram, quia quaesivit in noctibus orando, deprecando, etiam lacrymis deplorando. Quaesivit in noctibus; quia Posuit tenebras latibulum suum (Psal. XVII, 12), ut quaerere eum sollicitius disceremus. Quaesivit igitur in prophetis Ecclesia ex gentibus congregata, et ideo credidit. Denique adventus Dominici testimonia de prophetis, Evangelistae Paulusque posuerunt, unde scriptum est: Quia nox nocti indicat scientiam (Psal. XVIII, 3). Quaesivit in noctibus, in persecutionibus et adversis, in tribulationibus et doloribus duris. Nox est omnibus, quibus non est perfecta securitas; unde ait Dominus: Veniet nox quando nemo potest operari. Cum in hoc mundo sum, lux hujus mundi sum (Joan. IX, 4). Non ergo operemur in tenebris; si enim lucent opera nostra, non operamur in tenebris, sed in lumine.

5. Dies est quibus adest Christus, nox est quibus se denegat. Non magnum tibi si tunc Domino gratias agas, quando in prosperis et secundis es: sed si tunc adhaereas Christo, quando te persecutor exagitat, quando aliqua procella perturbat. Amisisti filium? In illo dolore, in illa nocte, in illa destitutione, memento Domini Dei tui; ne quasi non exauditus, ingratus sis, et in tua praevariceris aerumna. Pulsus es in exilium? Memento Domini Dei tui, ne patriae interdictae charitatem Deo praeferas. Alicujus divitis oppressus potentia, amisisti proprias facultates, indiges sumptu? Memento Domini Dei tui, ne nox te egestatis abducat a devotionis affectu. Hoc est enim mandatum Legis, ut in nocte magis quaeras, quando magis exaudiaris a Domino, et possis dicere: In tribulatione invocavi Dominum, et exaudivit me in latitudine Dominus (Psal. CXVII, 5).

6. Sed nec quaerere perfunctorie abundat ad gratiam, sed ut insistas et intendas muneri. Denique ista vel Ecclesia vel anima, quae requisivit in cubili, quaesivit in noctibus, primo non invenit; quia fortasse in cubili quaesivit. Sed postea quam surrexit, et abiit in civitatem (vide ne in illam civitatem in qua Dominus celebraturus pascha, discipulos destinavit dicens (Matth. XXVI, 18): Ite in civitatem ad quemdam) postea quam in foro, ut dixi, quaesivit, ubi oleum venditur, quod exspectantes Sponsum emere consuerunt; ubi jus, ubi leges. Si enim lex spiritualis, et forum utique spirituale, ubi disputant periti legis aeternae. Quod forum non litibus tumultuosum est, sed Christi tribunalibus gloriosum. Ubi quaesivit, inquam? In foro, et post quaesivit in plateis, de quibus hi qui ad patrisfamilias Evangelici prandium convenirent, colligebantur: qui vocati excusandum se ab hujusmodi epulis non putarunt. Postea quam in foro, inquam, et plateis quaesivit, incidit in eos qui circumeunt civitatem, et tunc demum potuit invenire quod quaereret; fortasse quod in tribulatione et metu posita magis inveniat gratiam. Denique posterius ait:

4. Recibe [esto] según la letra, porque buscó en las noches orando, suplicando, incluso deplorando con lágrimas. Buscó en las noches; porque «Puso las tinieblas como su escondrijo» (Sal 18, 12), para que aprendiéramos a buscarlo más solícitamente. Buscó, pues, en los profetas la Iglesia congregada de entre las gentes, y por eso creyó. Finalmente, los testimonios de la venida del Señor de entre los profetas los pusieron los Evangelistas y Pablo, por lo cual está escrito: «Porque la noche a la noche indica la ciencia» (Sal 19, 3). Buscó en las noches, en las persecuciones y adversidades, en las tribulaciones y dolores duros. Es noche para todos los que no tienen perfecta seguridad; por lo cual dice el Señor: «Vendrá la noche cuando nadie puede trabajar. Mientras estoy en este mundo, luz de este mundo soy» (Jn 9, 4). No trabajemos, pues, en las tinieblas; pues si lucen nuestras obras, no trabajamos en las tinieblas, sino en la luz.

5. Es día para aquellos a quienes asiste Cristo, es noche para aquellos a quienes se niega. No es gran cosa para ti si entonces das gracias al Señor, cuando estás en las cosas prósperas y favorables: sino si entonces te adhieres a Cristo, cuando el perseguidor te agita, cuando alguna tormenta te perturba. ¿Perdiste a un hijo? En aquel dolor, en aquella noche, en aquella destitución, acuérdate del Señor tu Dios; para que, como si no fueras escuchado, no seas ingrato y prevariques en tu pesadumbre. ¿Has sido arrojado al exilio? Acuérdate del Señor tu Dios, para que no prefieras a Dios la caridad de la patria interdicta. Oprimido por la potencia de algún rico, ¿has perdido tus facultades propias, careces de sustento? Acuérdate del Señor tu Dios, para que la noche de la indigencia no te aparte del afecto de la devoción. Pues este es el mandato de la Ley, que en la noche busques más, cuando más seas escuchado por el Señor, y puedas decir: «En la tribulación invoqué al Señor, y me escuchó en la amplitud el Señor» (Sal 118, 5).

6. Pero ni buscar superficialmente abunda para la gracia, sino que insistas e intendas al don. Finalmente, aquella Iglesia o alma que buscó en el lecho, buscó en las noches, al principio no encontró; porque tal vez buscó en el lecho. Pero después de que se levantó y se fue a la ciudad (mira si a aquella ciudad a la cual el Señor, habiendo de celebrar la pascua, destinó a los discípulos diciendo: «Id a la ciudad a cierto hombre»), después de que buscó en el foro, como dije, donde se vende el aceite, que los que esperan al Esposo solían comprar; donde está el derecho, donde están las leyes. Pues si la ley es espiritual, también el foro es ciertamente espiritual, donde disputan los peritos de la ley eterna. Cuyo foro no es tumultuoso por los litigios, sino glorioso por los tribunales de Cristo. ¿Dónde buscó, digo? En el foro, y después buscó en las plazas, de las cuales eran recogidos estos que acudirían al banquete del padre de familia evangélico: quienes, llamados, no pensaron que debían excusarse de tales banquetes. Después de que buscó en el foro, digo, y en las plazas, incidió en los que circundan la ciudad, y entonces por fin pudo encontrar lo que buscaba; tal vez porque puesta en la tribulación y el miedo encuentre más la gracia. Finalmente, dice después:

7. (Vers. 3.) Invenerunt me qui circumeunt civitatem, tulerunt mihi pallium. Habuit ergo certamen: sed qua ratione hic ei non tulerint pallium, haereo reperire; nisi forte quia ibi interrogasse se dixit: Num quem dilexit anima mea, vidistis? Quae Christum loquebatur, nex exuta est pallio, et quem quaerebat, invenit. Disce quemadmodum quaeratur Christus: ab his utique qui non perfunctorie quaerunt, sed violenter retinent, sicut ista quae ait: Tenui eum nec dimittam, cum fide invenit, meditatione constrinxit.

8. Si bonos custodes accipimus, utique angeli sunt. Qui vero angelos transivit. Verbum invenit; ideoque non multum intervalli fuit, cum transivit ab his, et invenit Jesum. Quomodo ergo infra tulerunt pallium, nisi forte quia processu offensae fidei, Ecclesia dum nudatur, a Domino plus amatur, exspolians se veterem hominem ut novum induat, quem non operiunt peccata, sed mentis secreta clarificant, aut quia amictum sapientiae saecularis ad Christum ventura deposuit? et non exutus est pallio, postea quam coepit esse perfectior.

9. Simus ergo memores justificationum coelestium; ut dum eas secreta mentis voce cantamus, memores simus in nocte nominis Domini, et dicamus ut scriptum est: Haec facta est mihi, quia justificationes tuas exquisivi (Psal. CXVIII, 56); hoc est, haec memoria facta est mihi, ut memor essem et in nocte nominis tui, non ebrietate sopitus, non epulis resolutus in somnum, non curis saecularibus occupatus, ne obliviam mihi tuae venerationis irreperant: sed quotidiana meditatione membra castigans, et intentionem mentis exercens; ut assiduitate fiat nobis cursus iste solemnis, ut Dominum Jesum etiam in noctibus toto veneremur affectu.

10. In cubiculo meo, in noctibus quaesivi quem dilexit anima mea. Possumus et sic intelligere. In cubili quaerit Christum, qui quaerit eum cum tranquillitate, cum pace. In noctibus quaerit, quoniam per parabolas loquebatur; Posuit enim tenebras latibulum suum, et nox nocti indicat scientiam (Psal. XVII, 12). Deinde, quoniam quae dicimus in corde nostro, ea nos compungere debent in cubilibus.

11. Sed tamen nec sic invenit, et ideo dicit: Exsurgam, id est, erigam et attollam intentionem meam, ut quaeram impigre, quaeram sollicite: introibo in civitatem. Est et anima quae dicit: Ego civitas munita, ego civitas obsessa (Esai. XXVII, 3). Est civitas munita per Christum, est civitas illa Hierusalem in coelo, in qua abundant divinae legis interpretes et disciplinarum periti, per quos Verbum Dei quaeritur.

7. (Vers. 3.) «Me encontraron los que circundan la ciudad, me quitaron el palio». Tuvo, pues, un certamen: pero por qué razón aquí no le quitaron el palio, me quedo suspenso de encontrarlo; a no ser tal vez porque allí dijo que había preguntado: «A quien amó mi alma, ¿lo habéis visto?». La que hablaba de Cristo no fue despojada del palio, y a quien buscaba, lo encontró. Aprende de qué modo se busque a Cristo: por estos ciertamente que no buscan superficialmente, sino que lo retienen violentamente, como esta que dice: «Lo tuve y no lo soltaré», cuando lo encontró con la fe, lo constriñó con la meditación.

8. Si aceptamos buenos custodios, ciertamente son ángeles. El que en cambio pasó a los ángeles, encontró al Verbo; y por eso no hubo mucho intervalo cuando pasó de estos y encontró a Jesús. ¿Cómo, pues, más abajo quitaron el palio, si no es tal vez porque en el proceso de la ofensa de la fe, mientras la Iglesia es desnudada, es más amada por el Señor —despojándose del hombre viejo para vestir el nuevo— a quien los pecados no cubren, sino que los secretos de la mente la clarifican; o porque el manto de la sabiduría secular lo depuso al ir a Cristo? Y no fue despojada del palio después de que comenzó a ser más perfecta.

9. Seamos, pues, memoriosos de las justificaciones celestiales; para que mientras las cantamos con la voz secreta de la mente, seamos memoriosos en la noche del nombre del Señor, y digamos como está escrito: «Esta se me ha hecho a mí, porque busqué tus justificaciones» (Sal 119, 56); esto es, esta memoria se me ha hecho a mí, para que fuera memorioso también en la noche de tu nombre, no adormecido por la embriaguez, no relajado en el sueño por los banquetes, no ocupado por los cuidados seculares, para que no se me deslizaran los olvidos de tu veneración: sino castigando los miembros con la meditación cotidiana, y ejercitando la intención de la mente; para que por la asiduidad se nos haga solemne este curso, para que veneremos al Señor Jesús también en las noches con todo el afecto.

10. «En mi habitación, en las noches busqué a quien amó mi alma». Podemos también entenderlo así. En el lecho busca a Cristo quien lo busca con tranquilidad, con paz. En las noches busca, puesto que hablaba por parábolas; pues «Puso las tinieblas como su escondrijo, y la noche a la noche indica la ciencia» (Sal 18, 12). Luego, puesto que lo que decimos en nuestro corazón, eso nos debe compungir en los lechos.

11. Pero sin embargo ni así lo encontró, y por eso dice: «Me levantaré», esto es, erigiré y levantaré mi intención, para que busque incansablemente, busque solícitamente: entraré en la ciudad. Es también el alma la que dice: «Yo ciudad fortificada, yo ciudad sitiada» (Is 27, 3). Es ciudad fortificada por Cristo, es aquella ciudad de Jerusalén en el cielo, en la cual abundan los intérpretes de la ley divina y los peritos en disciplinas, por quienes el Verbo de Dios es buscado.

Quaeram, inquit, in foro illius civitatis, in illo foro ubi tractant jura consulti, ubi oleum venditur, quod Evangelicae virgines emunt, ut semper faces suae luceant, nec eas fumus iniquitatis exstinguat. Quaeram, inquit, in plateis in quibus superfluunt aquae de illis fontibus prorumpentes, de quibus Salomon dicit esse potandum.

12. Invenerunt me, inquit, custodes qui circumeunt civitatem. Dum quaerit igitur Christum; invenit custodes qui in ministerio sunt; ab his requirit: Num quem diligit anima mea vidistis? Sed anima quae Deum quaerit, etiam custodes transit. Sunt enim mysteria quae etiam angeli concupiscunt videre, unde Petrus ait: Nuntiata sunt, inquit, vobis per eos quibus evangelizaverunt, Spiritu santo misso de coelo, in quem concupiscunt angeli prospicere (I Pet. I, 12).

13. (Vers. 4.) Quam modicum cum transivi ab eis, inveni eum, tenui eum, et non dimisi eum. Ergo qui transierit custodes, Verbum invenit. Transivit Joannes, qui Verbum apud Patrem invenit. Multi quoque alii sunt qui in otio quaerunt Christum, et non inveniunt: et quaerunt eum in persecutionibus, et inveniunt. Et ideo quasi post tentationes, quia in periculis fidelium suorum adest: Quam modicum, inquit, cum transivi ab eis, inveni eum, et tenui eum, et non dimisi eum. Omnis enim qui quaerit, invenit; et qui invenerit, adhaerere debet, ne possit amittere.

14. Et quoniam per Evangelium in terris videmus coelestia mysteria figurata, veniamus ad Magdalenam, veniamus ad alteram Mariam. Consideremus quemadmodum Christum in cubili corporis sui, in quo defunctus jacebat, in noctibus quaesiverint, quando dixit illis angelus: Jesum qui crucifixus est quaeritis: non est hic, surrexit enim: quid igitur quaeritis viventem cum mortuis (Matth. XXVIII, 5 et seq.)? Quid quaeritis in sepulcro eum, qui jam in coelo sit? Quid quaeritis in vinculis sepulturae, universorum vincula solventem? Non sepulcrum huic sedes, sed coelum est; ideo dixit una ex his: Quaesivi eum, et non inveni (Cant. III, 1). Tamen dum vadunt apostolis renuntiare, misertus quaerentes, occurrit eis Jesus dicens: Avete. Illae autem accesserunt, et tenuerunt pedes ejus, et adoraverunt eum.

15. Tenetur ergo Jesus, et delectatur sic teneri, quia fide tenetur. Denique delectavit eum et illa mulier, quae tetigit eum, et curata est a sanguinis fluxu, de qua dixit: Tetigit me aliquis; nam sentio virtutem de me exisse (Luc. VIII, 46). Tange ergo, et fide tene eum, et constringe fideliter pedes ejus; ut virtus de eo exeat, ut sanet animam tuam. Et si dicat: Noli me tangere; tu tene. Nondum enim ascendi ad Patrem meum, dixit (Joan. XX, 17). Semel dixit: Noli me tangere, quando resurrexit: aut forte illi dixit, quae putabat furto esse sublatum, et non virtute propria resuscitatum.

Buscaré, dice, en el foro de aquella ciudad, en aquel foro donde los jurisconsultos tratan, donde se vende el aceite, que las vírgenes evangélicas compren, para que siempre luzcan sus antorchas, y el humo de la iniquidad no las extinga. Buscaré, dice, en las plazas en las cuales desbordan las aguas que brotan de aquellas fuentes de las cuales Salomón dice que se debe beber.

12. «Me encontraron —dice— los custodios que circundan la ciudad». Mientras busca, pues, a Cristo; encuentra a los custodios que están en el ministerio; de estos requiere: «¿A quien ama mi alma lo habéis visto?». Pero el alma que busca a Dios, también pasa a los custodios. Pues hay misterios que también los ángeles desean ver, por lo cual dice Pedro: «Se os han anunciado —dice— por aquellos que os evangelizaron, por el Espíritu Santo enviado del cielo, a quien los ángeles desean mirar» (1 Pe 1, 12).

13. (Vers. 4.) «Cuan poco cuando pasé de ellos, lo encontré, lo tuve, y no lo solté». Por tanto, el que haya pasado a los custodios, encontró al Verbo. Pasó Juan, que encontró al Verbo junto al Padre. Muchos otros también hay que buscan a Cristo en el ocio y no lo encuentran: y lo buscan en las persecuciones y lo encuentran. Y por eso como después de las tentaciones, porque en los peligros de sus fieles asiste: «Cuan poco —dice— cuando pasé de ellos, lo encontré, y lo tuve, y no lo solté». Pues todo el que busca, encuentra; y el que haya encontrado, debe adherirse, para que no pueda perderlo.

14. Y puesto que a través del Evangelio vemos en la tierra figurados los misterios celestiales, vengamos a Magdalena, vengamos a la otra María. Consideremos de qué modo buscaron a Cristo en el lecho de su cuerpo, en el cual yacía difunto, en las noches, cuando les dijo el ángel: «Buscáis a Jesús que fue crucificado: no está aquí, pues resucitó: ¿por qué, pues, buscáis al viviente con los muertos?» (Mt 28, 5 y ss.). ¿Por qué lo buscáis en el sepulcro a quien ya esté en el cielo? ¿Por qué lo buscáis en los vínculos de la sepultura a quien desata los vínculos de todos? No es el sepulcro la sede para este, sino el cielo; por lo cual dijo una de estas: «Lo busqué, y no lo encontré» (Cant 3, 1). Sin embargo, mientras van a anunciar a los apóstoles, compadecido de quienes lo buscan, les salió al encuentro Jesús diciendo: «Salve». Ellas en cambio se acercaron, y sostuvieron sus pies, y lo adoraron.

15. Es, pues, retenido Jesús, y se deleita de ser así retenido, porque es retenido por la fe. Finalmente, lo deleitó también aquella mujer que lo tocó y fue curada del flujo de sangre, de la cual dijo: «Alguien me tocó; pues siento que ha salido de mí una virtud» (Lc 8, 46). Toca, pues, y retenlo por la fe, y constriñe fielmente sus pies; para que la virtud salga de él, para que sane tu alma. Y si dijera: «No me toques»; tú retenlo. «Pues aún no he subido a mi Padre», dijo (Jn 20, 17). Una sola vez dijo: «No me toques», cuando resucitó: o tal vez se lo dijo a ella que pensaba que había sido sustraído por robo, y no resucitado por virtud propia.

Denique in alio libro habes, quia tenentibus pedes et adorantibus dixit: Nolite timere (Matth. XXVIII, 10).

16. Tene ergo et tu, anima, sicut tenebat et Maria, et dic: Tenui eum, et non dimittam: cui dicebant ambae, tenemus te. Vade ad patrem, sed non derelinquas me, ne iterum labar; et cum Maria non errante, sed arborem vitae tenente, tecum rape tuis pedibus inhaerentem. Tecum ascendam, noli me dimittere, ne iterum serpens venena sua fundat, ne iterum queat femineum mordere vestigium, ut supplantet Adam. Dicat ergo anima tua: Teneo te, et inducam te in domum matris meae, et in secretum ejus quae concepit me (Cant. III, 4); ut cognoscam mysteria tua, ut hauriam sacramenta tua.

17. Tenui eum, nec relinquam eum, donec introducam eum in domum matris meae, et in cubiculum ejus quae me concepit. Quae est domus matris meae et cubiculum ejus, nisi internum tuae secretumque naturae? Hanc domum serva, hujus domus mundato penetralia, ut cum immaculata domus fuerit, nec ullius adulterinae conscientiae sordibus inquinata, spiritalis domus in sacerdotium sanctum lapide angulari coagmentata consurgat, et Spiritus sanctus habitet in ea. Quae sic Christum requirit, quae sic Christum obsecrat, non relinquitur ab eo: immo etiam frequenter revisitur.

18. Vel domus matris, fortasse domus est, in qua praefulget moralium disciplina: secretum autem illud est, in quo sunt altiora mysteria, in quibus divinae gratiae mella redolent. An non omni melle dulcior peccatorum remissio? Nonne omni floregrior resurrectio mortuorum? Suscipe igitur Evam, non jam ficulneae foliis coopertam, sed sancto amictam Spiritu, et nova gratia gloriosam; quia jam non tamquam nudata absconditur, sed tamquam circumdata vestimenti splendore fulgentis occurrit, quia vestit eam gratia: sed nec Adam primo nudus erat, quando eum innocentia vestiebat. Videntes itaque eam filiae Hierusalem Christo inhaerentem, et adhuc ascendentem cum eo (dignatur enim quaerentibus frequenter occurrere, et condescendere, ut eos elevet) dicunt:

19. (Vers. 6.) Quae est haec quae ascendit a deserto? Sis sicut illa anima, quae Christi in se charitatem excitat, quam mirantur ascendentem virtutes coelorum; quod sine offensione ascendat, et ex hoc mundo ascendat cum laetitia et jucunditate, sicut vitis propago, et sicut fumus se ad superna subrigat, fragrans odorem resurrectionis piae, et suavitatem fidei, sicut habes scriptum: Quae est haec quae ascendit a deserto, sicut vitis propago, fumo incensi odorificata, myrrha et thure ab omnibus pulveribus unguenti.

Finalmente, en otro libro tienes que dijo a las que sostenían sus pies y lo adoraban: «No temáis» (Mt 28, 10).

16. Retén, pues, también tú, alma, como retenía también María, y di: «Lo tuve, y no lo solté»: a quien ambas decían, te retenemos. Ve al padre, pero no me desampares, para que no resbale otra vez; y con María no errante, sino sosteniendo el árbol de la vida, arrastra contigo al que se adhiere a tus pies. Contigo subiré, no me sueltes, para que de nuevo la serpiente no derrame sus venenos, para que de nuevo no pueda morder el talón femenino, para que suplante a Adán. Diga, pues, tu alma: «Te tengo, y te introduciré en la casa de mi madre, y en lo más íntimo de aquella que me concibió» (Cant 3, 4); para que conozca tus misterios, para que beba tus sacramentos.

17. «Lo tuve, ni lo dejaré, hasta que lo introduzca en la casa de mi madre, y en la habitación de aquella que me concibió». ¿Cuál es la casa de mi madre y su habitación, sino lo interno y secreto de tu naturaleza? Guarda esta casa, limpia lo más recóndito de esta casa, para que cuando la casa sea inmaculada, ni esté manchada por la suciedad de ninguna conciencia adulterina, la casa espiritual surja ensamblada por la piedra angular en un sacerdocio santo, y el Espíritu Santo habite en ella. La que así busca a Cristo, la que así suplica a Cristo, no es dejada por él: es más, incluso frecuentemente es revisitada.

18. O la casa de la madre, tal vez es la casa en la que resplandece la disciplina de las costumbres: pero aquel secreto es aquel en el que están los misterios más altos, en los cuales huelen las mieles de la gracia divina. ¿Acaso no es más dulce que toda miel la remisión de los pecados? ¿No es más grata que toda flor la resurrección de los muertos? Recibe, pues, a Eva, no ya cubierta con hojas de higuera, sino vestida con el Espíritu Santo, y gloriosa con nueva gracia; porque ya no se esconde como desnudada, sino que sale al encuentro como rodeada por el esplendor de una vestidura reluciente, porque la gracia la viste: pero tampoco Adán estaba desnudo al principio, cuando la inocencia lo vestía. Viéndola, pues, las hijas de Jerusalén adherida a Cristo, y aún ascendiendo con él (pues se digna salir frecuentemente al encuentro de los que lo buscan, y condescender para elevarlos), dicen:

19. (Vers. 6.) «¿Quién es esta que asciende del desierto?». Sé como aquella alma que excita en sí la caridad de Cristo, a quien las virtudes de los cielos admiran ascendiendo; que ascienda sin tropiezo, y ascienda de este mundo con alegría y agrado, como el sarmiento de la vid, y como el humo se eleve a lo alto, fragante con el olor de la piadosa resurrección y la suavidad de la fe, como tienes escrito: «¿Quién es esta que asciende del desierto, como el sarmiento de la vid, perfumada por el humo del incienso, con mirra e incienso de todos los polvos del ungüento».

Pulchre subtilitatem ejus expressit, pulveris comparatione, et unguenti commemoratione; quia in Exodo subtile legimus, et ex multis compositum thymiana, illud esse incensum propheticum, quod est sanctorum oratio, ut dirigatur in conspectu Domini, sicut et David dicit: Dirigatur oratio mea, sicut incensum in conspectu tuo (Psalm. CXL, 2).

20. Quae est ista quae ascendit a deserto? Desertus hic terrae locus et incultus videtur, sentibus et spinis nostrorum obsitus delictorum. Mirantur videlicet quomodo anima quae ante in inferno relinquebatur, inhaereat Dei Verbo, et ascenderit sicut vitis propago, in superiora subrigens se, velut fumus natus ex igne, atque alta petens, tum praeterea bonis odoribus fragret. Odor autem ille orationis pie redolet suavitatem, quae dirigatur sicut incensum in conspectu Domini (Psal. CXL, 2). Et in Apocalypsi legimus, quod Ascendit fumus incensorum de orationibus sanctorum (Apoc. VIII, 4). quae incensa referuntur per angelorum suorum orationes, scilicet super altare illud aureum quod est ante sedem Dei. Et tamquam suave pie precationis fragrat unguentum; quia de aeternorum et invisibilium, non de corporalium petitione compositum est: praecipue tamen myrrham redolet et thus, eo quod peccato mortuus sit, et Deo vivat. Unde et in posterioribus: Ibo, inquit, mihi ad montem myrrhae, et ad collem thuris. Sequitur:

21. (Vers. 7.) En sexaginta potentes in circuitu propaginis ejus, strictis armati ensibus, et eruditi praeliaribus disciplinis. Qui sunt isti fortes et eruditi praeliaribus disciplinis, adverte. Fortis et ecclesiastici est viri non dissimulare cum aliquid imminet, sed praetendere et tamquam explorare de specula quadam mentis, et obviare cogitatione provida rebus profuturis; ne forte dicat postea: Ideo in ista incidi, quia non arbitrabar posse evenire. Denique nisi explorentur adversa, cito occupant. Ut in bello improvisus hostis vix sustinetur, et si imparatos inveniatur, facile opprimit: ita animum mala inexplorata plus frangunt. In his ergo duobus illa est animi excellentia, ut primum animus tuus bonis exercitatus cogitationibus, mundo corde quod verum et honestum est, videat: Beati enim mundo corde, quia ipsi etiam Deum videbunt: atque id quod honestum est, solum bonum judicet. Deinde nullis perturbetur occupationibus, nullis cupiditatibus fluctuet.

Neque vero id quisquam facile facit: quid enim tam difficile quam dispicere tamquam ex arce aliqua sapientiae, opes aliaque omnia, quae plerisque videntur magna et praecelsa? Deinde ut judicium tuum stabili ratione confirmes, et quae judicaveris levia, tamquam nihil profutura contemnas?

Bellamente expresó la sutileza de ella, por la comparación del polvo, y por la conmemoración del ungüento; porque en el Éxodo leemos del incienso sutil y compuesto de muchas cosas, que aquel es el incienso profético, que es la oración de los santos, para que sea dirigida a la vista del Señor, como también David dice: «Sea dirigida mi oración como incienso a tu vista» (Sal 141, 2).

20. «¿Quién es esta que asciende del desierto?». Este lugar de la tierra parece desierto e inculto, cubierto por los abrojos y las espinas de nuestros delitos. Se maravillan, a saber, de cómo el alma que antes era dejada en el infierno, se adhiere al Verbo de Dios, y ha ascendido como el sarmiento de la vid, elevándose a las regiones superiores, como el humo nacido del fuego, y buscando las alturas, además de que fragua con buenos olores. Pues aquel olor de la oración piadosa exhala suavidad, la cual se dirige «como incienso a la vista del Señor» (Sal 141, 2). Y en el Apocalipsis leemos que «Ascendió el humo de los inciensos de las oraciones de los santos» (Ap 8, 4), cuyos inciensos son llevados por las oraciones de sus ángeles, a saber, sobre aquel altar de oro que está ante el trono de Dios. Y fragua como suave ungüento de piadosa oración; porque está compuesto de la petición de las cosas eternas e invisibles, no de las corporales: especialmente, sin embargo, exhala mirra e incienso, por el hecho de que ha muerto al pecado y vive para Dios. De donde también en lo posterior: «Iré —dice— para mí al monte de la mirra, y al collado del incienso». Sigue:

21. (Vers. 7.) «He aquí sesenta valientes en el circuito de su sarmiento, armados con espadas desenvainadas, y eruditos en las disciplinas de la guerra». Quiénes son estos fuertes y eruditos en las disciplinas de la guerra, advierte. Es propio del hombre fuerte y eclesiástico no disimular cuando algo es inminente, sino pretender y como explorar desde una cierta atalaya de la mente, y salir al encuentro con pensamiento providente a las cosas que habrán de ser provechosas; para que no diga tal vez después: Por eso incidí en aquellas, porque no pensaba que pudiera suceder. Finalmente, a no ser que se exploren las adversidades, pronto ocupan. Como en la guerra el enemigo imprevisto apenas se sostiene, y si encuentra a los desprevenidos, fácilmente los oprime: así los males no explorados quebrantan más el ánimo. En estas dos cosas, pues, está aquella excelencia del ánimo, para que primero tu ánimo, ejercitado por buenos pensamientos, vea con corazón limpio lo que es verdadero y honesto: pues «Bienaventurados los limpios de corazón, porque ellos mismos verán también a Dios»: y aquello que es honesto, júzguelo el único bien. Luego por ninguna ocupación se perturbe, por ningún deseo fluctúe.

Pero ni nadie hace eso fácilmente: pues ¿qué hay tan difícil como divisar, como desde una cierta ciudadela de la sabiduría, las riquezas y todas las otras cosas que a la mayoría parecen grandes y excelsas? ¿Luego para que confirmes tu juicio con razón estable, y las cosas que hayas juzgado leves, las desprecies como si nada hubieran de aprovechar?

Deinde ut si quid acciderit adversi, idque grave et acerbum putetur, ita feras, ut nihil praeter naturam accidisse putes, cum legeris: Nudus sum natus, nudus exibo: quae Dominus dedit, Dominus et abstulit (Job. I, 21); et utique et filios amiserat et facultates: servesque in omnibus personam sapientis et justī, sicut ille servavit, qui ait: Sicut Domino placuit, ita factum est, sit nomen Domini benedictum (Ibid.). Et infra, Sicut una insipientium mulierum locuta es: si bona suscepimus de manu Domini, quae mala sunt non sustinebimus (Ibid., 2)?

23. Non est igitur mediocris nec discreta a caeteris animi fortitudo, quae bellum cum virtutibus gerat; sed quae sola defendat ornamenta virtutum omnium, et iudicia custodiat, et quae inexpiabili praelio adversus omnia vitia decernat, invicta ad labores, fortis ad pericula, rigidior adversus voluptates, dura adversus illecebras, quibus aurem deferre nesciat, nec (ut dicitur) ave dicat, pecuniam negligat, avaritiam fugiat tamquam labem quamdam, quae virtutem effeminet; nihil enim tam contrarium fortitudini, quam lucro vinci. Frequenter pulsus hostibus, inclinata in fugam adversariorum acie, dum exuviis caesorum capitur praeliator, inter ipsos quos stravit, miserandus occubuit: et triumphis suis dejectae legiones dum spoliis occupantur, hostem in se revocarunt, qui fugerat.

24. Fortitudo igitur tam immanem pestem repellat et proterat, nec tentetur cupiditatibus, nec frangatur metu; quia virtus sibi constat, ut fortiter omnia persequatur vitia, tamquam virtutis venena. Iracundiam velut quibusdam propulset armis, quae tollit consilium, et tamquam aegritudinem vitet. Glorīae quoque caveat appetentiam, quae frequenter nocuit immoderatus appetita, semper autem usurpata. Emolliri enim adulatione non solum fortitudinis non esse, sed etiam ignaviae videtur. Horum fortium castra Jacob videns in spiritu, Castra, inquit, Dei sunt haec (Gen. XXXII, 2).

25. Quid autem sunt sexaginta? Scimus hebdomadam veteris, ogdoaden autem novi esse Testamenti, scilicet quando Christus resurrexit, et dies omnibus novae salutis illuxit: quo die se fulgor plenae atque perfectae circumcisionis humanis pectoribus infudit. Septem autem et octo, quindecim faciunt. Isti ergo sunt septem et octo, id est, quindecim, quibus conduxit Osee meretricem, quam conducendam Dominus ei praeceperat. Hebdomada itaque et octava significant duorum Testamentorum consummationem, et fidei plenitudinem: quindenarius vero numerus quater ductus, qui sunt sexaginta, Evangelii perfectionem.

¿Luego para que si algo de adversidad sucediera, y eso se pensara grave y amargo, de tal modo lo lleves, que pienses que nada fuera de la naturaleza ha sucedido, cuando leas: «Desnudo nací, desnudo saldré: lo que el Señor dio, el Señor también lo quitó» (Job 1, 21); y ciertamente había perdido tanto a los hijos como las facultades: y guardes en todas las cosas la persona del sabio y justo, como aquel la guardó, que dice: «Como al Señor plugo, así se hizo, sea el nombre del Señor bendito» (Ibíd.). Y más abajo: «Como una de las mujeres insensatas has hablado: si los bienes recibimos de la mano del Señor, ¿los males no los sostendremos?» (Ibíd. 2, 10).

23. No es, pues, mediocre ni discreta de las demás la fortaleza del ánimo que hace la guerra con las virtudes; sino la que sola defiende los ornamentos de todas las virtudes, y custodia los juicios, y la que con batalla inexpiable contra todos los vicios decreta, invicta a los trabajos, fuerte a los peligros, más rígida contra los placeres, dura contra los halagos, a los cuales no sepa dar oídos, ni (como se dice) diga «salve», descuide el dinero, huya de la avaricia como de una cierta mancha que afemine la virtud; pues nada es tan contrario a la fortaleza como ser vencido por el lucro. Frecuentemente, rechazados los enemigos, inclinada a la fuga la línea de batalla de los adversarios, mientras el guerrero es capturado por los despojos de los muertos, entre aquellos mismos a quienes abatió, yació muerto digno de lástima: y las legiones derribadas por sus propios triunfos mientras se ocupan en los despojos, provocaron contra sí al enemigo que había huido.

24. Rechace, pues, y pisotee la fortaleza una peste tan grande, ni sea tentada por los deseos ni quebrantada por el miedo; porque la virtud es constante consigo misma para perseguir fuertemente todos los vicios como venenos de la virtud. Rechace la ira como con ciertas armas, la cual quita el consejo, y evítela como una enfermedad. Guárdese también del apetito de gloria, que frecuentemente dañó apetecida más inmoderadamente, pero siempre cuando es usurpada. Pues reblandecerse por la adulación no solo no parece ser de la fortaleza, sino que incluso parece ser de la cobardía. Jacob, viendo en espíritu los campamentos de estos fuertes, dijo: «Campamentos de Dios son estos» (Gén 32, 2).

25. ¿Pero qué son los sesenta? Sabemos que la semana es del Antiguo y la octava del Nuevo Testamento, a saber, cuando Cristo resucitó y el día de la nueva salvación lució para todos: día en el cual el fulgor de la plena y perfecta circuncisión se infundió en los pechos humanos. Pero siete y ocho hacen quince. Estos son, pues, siete y ocho, esto es, quince, con los cuales Oseas alquiló a la meretriz que el Señor le había mandado alquilar. La semana, pues, y la octava significan la consumación de los dos Testamentos y la plenitud de la fe: pero el número quince multiplicado por cuatro, que son sesenta, la perfección del Evangelio.

26. Quae est autem propago in cujus circuitu potentes isti sunt? Nephthalim, inquit, vitis remissa, porrigens in germine decorem. Sarmentum vitis aliud amputatur quod videtur inutile, ne cassa vitis sarmentorum exsultatione luxuriet, et aliud paulisper reciditur et remittitur, ut fructum afferat, cujus decus in generatione porrigitur; quia dum ad superna se subrigit, vitem amplectitur, et ad verticem ascendens, jugi quaedam colla vitium pretiosi palmitis vestit monili. Est et ille decorus in generatione, quia plenis palmitibus multos fructus exundat. Decorum hoc, sed multo illud pulchrius, quod haerentem palmitem viti significat spiritali, cujus nos sarmentum sumus, et fructum afferre possumus, si maneamus in vite; sin autem, praecidimur. Sanctus patriarcha Nephthalim erat palmes abundans, unde et Moyses dicit: Nephthalim satiety accipientium, replebitur benedictione a Domino: mare et Africum possidebit (Deut. XXXIII, 23); exponens hoc quod Jacob dixerat, quid sit vitis remissa, hoc est, per fidei gratiam vinculis mortis exutus: in quo significatur populus Dei ad libertatem fidei et ubertatem vocatus gratiae, toto orbe diffusus, qui jugum Christi bono fructu vestiat, et ligna verae illius vitis, hoc est, mysteria Dominicae crucis ambiat, nec timeat confessionis ejus periculum: sed magis etiam in persecutionibus positus, Christi nomine gloriatur.

27. Tenent autem fortes isti gladios in manibus, quos pro Christi nomine non refutent, vel quibus corporalia a spiritualibus, umbram a veritate distinguant. Vivus est enim Dei sermo et efficax, et penetrabilior omni gladio ancipiti, et pertingens usque ad divisionem animae ac spiritus; compagum quoque ac medullarum, et discretor cogitationum, et intentionum cordis: et non est ulla creatura invisibilis in conspectu ejus, sed omnia nuda et aperta sunt oculis ejus (Hebr. IV, 12 et 13). Est enim verbum Dei gladius bis acutus. Sunt et alii duo gladii in Ecclesia de quibus dicitur: Domine, ecce duo gladii hic, ecclesiasticae scilicet potestatis et mundanae, quibus falsa repugnat misericordia.

28. Est justa misericordia: sed est etiam injusta misericordia. Denique in Lege scriptum est de quodam: Non misereberis illius (Deut. XIX, 13). Et in libris Regnorum legis quia Saul propterea contraxit offensam, quia miseratus est Agag hostium regem, quem prohibuerat sententia divina servari (I Reg. XV, 9). Ut si quis latronem filiis deprecantibus motus, et lacrymis conjugis ejus inflexus, absolvendum putet, cui adhuc latrocinandi aspiet affectus: nonne innocentes tradet exitio, qui liberat multorum exitia cogitantem?

26. ¿Pero cuál es el sarmiento en cuyo circuito están estos valientes? «Neftalí — dice—, vid suelta, que extiende la hermosura en el germen». Un sarmiento de la vid es amputado porque parece inútil, para que la vid no se desmande con una vana exaltación de sarmientos, y otro es un poco podado y dejado para que traiga fruto, cuya hermosura se extiende en la generación; porque mientras se eleva a lo alto, abraza la vid, y subiendo hasta la cima, viste los cuellos de las vides con un cierto yugo de unpreciado sarmiento como con un collar. También es él hermoso en la generación, porque con sarmientos llenos rebosa muchos frutos. Hermoso es esto, pero mucho más bello aquello que significa el sarmiento adherido a la vid espiritual, de la cual nosotros somos sarmiento, y podemos traer fruto si permanecemos en la vid; si no, somos cortados. El santo patriarca Neftalí era un sarmiento abundante, por lo cual también Moisés dice: «Neftalí saciedad de los que reciben, será lleno de bendición por el Señor: el mar y el Ábrego poseerá» (Dt 33, 23); exponiendo esto que Jacob había dicho, qué sea «vid suelta», esto es, por la gracia de la fe despojado de los vínculos de la muerte: en el cual se significa el pueblo de Dios llamado a la libertad de la fe y a la abundancia de la gracia, difundido por todo el orbe, que vista el yugo de Cristo con buen fruto y rodee las maderas de aquella verdadera vid, esto es, los misterios de la cruz del Señor, ni tema el peligro de su confesión: sino que más aún, puesto en las persecuciones, se gloríe en el nombre de Cristo.

Tienen, pues, estos fuertes espadas en las manos, que no rechacen por el nombre de Cristo, o con las cuales distingan lo corporal de lo espiritual, la sombra de la verdad. Pues «Viva es la palabra de Dios y eficaz, y más penetrante que toda espada de dos filos, y llega hasta la división del alma y del espíritu; también de las coyunturas y de las médulas, y discrepa de los pensamientos e intenciones del corazón: y no hay criatura invisible en su presencia, sino que todas las cosas están desnudas y abiertas a sus ojos» (Heb 4, 12 y 13). Pues la palabra de Dios es una espada de dos filos. Hay también otras dos espadas en la Iglesia de las cuales se dice: «Señor, he aquí dos espadas aquí», a saber, de la potestad eclesiástica y de la mundana, con las cuales se combate la falsa misericordia.

28. Hay una misericordia justa: pero también hay una misericordia injusta. Finalmente, está escrito en la Ley sobre cierto hombre: «No tendrás misericordia de él» (Dt 19, 13). And in the books of the Kingdoms [it is] of the law because Saul for that reason contracted an offense, because he had mercy on Agag the king of the enemies, whom the divine sentence had prohibited from being saved (1 Samuel 15:9). Como si alguien, movido por los hijos que suplican y doblegado por las lágrimas de su esposa, pensara que debe ser absuelto un ladrón en quien todavía aspira el afecto de robar: ¿no entregará a los inocentes a la muerte quien libera al que piensa la muerte de muchos?

Certe si gladium reprimat, vincula dissolvit, laxat exsilium; car latrocinandi qua potest clementiore via non eripit facultatem, qui voluntatem extorquere non potuit? Deinde inter duos, hoc est, accusatorem et reum pari periculo de capite decernentes, alterum si non probasset, alterum si non esset ab accusatore convictus, non id quod iustitiae est, iudex sequatur; sed dum miseretur rei, damnet probantem: aut dum accusatori favet qui probare non possit, abdicat innoxium. Non potest igitur haec dici justa misericordia.

29. In ipsa Ecclesia ubi maxime misereri decet, teneri quam maxime debet forma iustitiae, ne quis a consortio communionis abstentus, brevi lacrymula, atque ad tempus parata, vel etiam uberioribus fletibus communionem quam plurimis debet postulare temporibus, facilitate sacerdotis extorqueat. Nonne cum uni indulget indigno, plurimos facit ad prolapsionis contagium provocari? Facilitas enim veniae, incentivum tribuit delinquendi. Hoc eo dictum est, ut sciamus secundum verbum Dei, secundum rationem dispensandam esse misericordiam debitoribus: alias autem gladius quod suum est, exsequatur.

30. (Vers. 9, 10.) Lectum fecit sibi Salomon rex ex lignis Libani, columnas ejus fecit argenteas, acclinatorium aureum, ascensum ejus purpureum, dorsum ejus gemmis stratum. Quis est iste lectus, nisi corporis nostri species? Namque in gemmis aer specie fulgoris ostenditur, in auro ignis, aqua in argento, terra per lignum; ex quibus corpus humanum quatuor constat elementis, in quo nostra recubat anima, si non aspero montium, non humi arido expers quietis existat; sed sublimis a vitiis ligno fulta requiescat. Unde et David dicit: Dominus opem ferat illi super lectum doloris ejus (Psal. XL, 4); nam lectus doloris esse qui potest, cum dolere non possit, qui non habet sensum? Corpus autem doloris, sicut corpus est mortis: Infelix ego homo! quis me liberabit de corpore mortis ejus (Rom. VII, 24)?

31. Et quoniam versiculum induximus, in quo Dominici corporis fecimus mentionem, ne quem forte perturbet legentem, quod Dominus corpus suscepit doloris, recordetur quia Lazari mortem et doluit et flevit, et in passione est vulneratus, atque ex vulnere sanguis et aqua exivit, spiritumque exhalavit (Joan. XI, 35). Aqua ad lavacrum, sanguis ad potum, spiritus ad resurrectionem. Unus enim est Christus nobis spes, fides, charitas: spes in resurrectione, fides in lavacro, charitas in sacramento.

Ciertamente, si reprime la espada, si disuelve los vínculos, si relaja el exilio; ¿por qué, por la vía más clemente que pueda, no quita la facultad de robar a quien no pudo extorsionar la voluntad? Luego, entre dos, esto es, el acusador y el reo, que deciden sobre la vida con igual peligro —uno si no hubiera probado, el otro si no hubiera sido convicto por el acusador—, no siga el juez aquello que es de la justicia; sino que mientras se compadece del reo, condene al que prueba: o mientras favorece al acusador que no puede probar, condena al inocente. No puede, pues, decirse que esta sea una misericordia justa.

29. En la misma Iglesia, donde más conviene compadecerse, debe guardarse lo más posible la forma de la justicia, para que nadie, apartado del consorcio de la comunión, por una breve lagrimita y preparada para el momento, o incluso con llantos más abundantes, extorsione por la facilidad del sacerdote la comunión que debe pedir por muchísimos tiempos. ¿Acaso, cuando perdona a un indigno, no provoca a muchísimos al contagio de la caída? Pues la facilidad del perdón ofrece un incentivo para delinquir. Esto se ha dicho para que sepamos que según la palabra de Dios, según la razón, se debe dispensar la misericordia a los deudores: pero en lo demás, que la espada ejecute lo que es suyo.

30. (Vers. 9, 10.) «El rey Salomón se hizo un lecho de maderas del Líbano, sus columnas las hizo de plata, el reclinatorio de oro, su ascenso de púrpura, su respaldo tapizado de gemas». ¿Qué es este lecho sino la apariencia de nuestro cuerpo? Pues en las gemas se muestra el aire por la apariencia del fulgor, en el oro el fuego, el agua en la plata, la tierra por la madera; de los cuales el cuerpo humano consta de cuatro elementos, en el cual recuesta nuestra alma, si no existe sin descanso en lo áspero de los montes, no en lo árido del suelo; sino que, sublime de los vicios, descansa apoyada en la madera. Por lo cual también David dice: «El Señor le preste auxilio sobre el lecho de su dolor» (Sal 41, 4); pues, ¿qué lecho de dolor puede ser, si no puede dolerse quien no tiene sentido? Pero el cuerpo del dolor, como es el cuerpo de la muerte: «¡Infeliz de mí hombre! ¿quién me librará del cuerpo de esta muerte?» (Rom 7, 24).

31. Y puesto que hemos introducido el versiculillo en el cual hicimos mención del cuerpo del Señor, para que tal vez no perturbe a quien lo lea que el Señor tomó cuerpo de dolor, recuerde que tanto dolió como lloró la muerte de Lázaro, y en la pasión fue vulnerado, y de la herida salió sangre y agua, y exhaló el espíritu (Jn 11, 35). El agua para el lavacro, la sangre para la bebida, el espíritu para la resurrección. Pues uno solo es Cristo para nosotros esperanza, fe, caridad: la esperanza en la resurrección, la fe en el lavacro, la caridad en el sacramento.

Tamen ut corpus suscepit doloris, ita etiam stratum in infirmitate versavit; quia convertit in commodum carnis humanae: nam passione infirmitas est soluta, mors resurrectione. Et tamen moerere pro saeculo, gaudere debetis in Domino: tristes ad poenitentiam, alacres ad gratiam, licet et flere cum flentibus, et gaudere cum gauden- tibus oportere gentium Doctor salutari praeceptione praescripserit (Rom. XII, 15).

32. Media charitate constravit, propter filias Hierusalem. Quae sunt istae filiae? Non debet esse occultum, quod superiores videantur qui ante generali sunt, infir- miores qui postea. Comparantur enim utero mulieris partus saeculi hujus; quoniam fortiores sunt qui in virtute juventutis nati sunt, infirmiores qui tempore senectutis. Defecit enim multitudine generationis hoc saeculum sicut vulva generantis, et tam- quam senescens creatura robur juventutis suae, velut marcenti jam virium suarum vigore deponit. Istae ergo sunt filiae Hierusalem, id est, teneriores et infirmiores animae: istis se exhibet ut luceat imago ejus in confessione earum, luceat in dilectione, luceat in operibus; et si fieri potest, tota ejus species exprimatur in ipsis.

33. Hae igitur filiae Hierusalem sponsam ascendentem, et non resistentem viden- tes, et meritorum ejus odoribus delectatae, agnoscentes quoque Salomonis illius esse pacifici sponsam, etiam comitatu sedulo persequuntur usque ad lectum Salomonis: eo quod ei vera in Christo requies debeat. Lectus enim sanctorum Christus est, in quo universorum fessa saecularibus praeliis corda requiescunt. In hoc lecto requievit Isaac, et benedixit filium juniorem, dicens: Major serviet minori: in hoc lecto recubans Jacob, benedixit duodecim patriarchas: in hoc lecto recubans archisynagogi filia, surrexit a morte: in hoc lecto jacens unicus viduae defunctus filius, mortis vincula Christi voce vocatus dissolvit. Perducta igitur sponsa usque ad sponsi requiem, nuptiale canunt carmen, dicentes filiabus Hierusalem:

34. (Vers. 11.) Egredimini et videte in rege Salomone coronam, qua coronavit eum mater ejus, in die sponsalium ejus. Canunt epithalamium, et vocant caeteras potesta- tes coelorum vel animas, ut videant charitatem, quam circa filias Hierusalem habet Christus. Unde et meruit coronari a matre quasi filius charitatis, sicut Paulus ostendit dicens: Quia Deus eripuit nos de potestate tenebrarum, et transtulit in regnum filii charitatis suae (Coloss. I, 13). Charitatis itaque filius et ipse charitas est: non ex accidentibus habens charitatem, sed habens eam substantia sua, sicut regnum de quo dicit: Ego in hoc natus sum (Joan. XVIII, 17).

Sin embargo, así como tomó cuerpo de dolor, así también cambió el lecho en la enfermedad; porque lo convirtió en provecho de la carne humana: pues por la pasión la enfermedad fue disuelta, la muerte por la resurrección. Y sin embargo, debéis gemir por el siglo, gozaros en el Señor: tristes para la penitencia, alegres para la gracia, aunque el Doctor de las gentes prescribió con saludable precepto que conviene llorar con los que lloran y gozar con los que gozan (Rom 12, 15).

32. «Tapizó el medio con caridad, por causa de las hijas de Jerusalén». ¿Quiénes son estas hijas? No debe estar oculto que parecen superiores los que son antes generales, más débiles los que son después. Pues se comparan los partos de este siglo al útero de una mujer; puesto que son más fuertes los que nacieron en la virtud de la juventud, más débiles los que en el tiempo de la senectud. Pues desfalleció por la multitud de la generación este siglo como la vulva de la que pare, y como criatura que envejece, depone el robo de su juventud, como si el vigor de sus fuerzas ya se marchitara. Estas son, pues, las hijas de Jerusalén, esto es, las almas más tiernas y débiles: a estas se exhibe para que luzca su imagen en la confesión de ellas, luzca en la dilección, luzca en las obras; y si puede hacerse, que toda su especie se exprese en ellas.

Estas hijas de Jerusalén, pues, viendo a la esposa que asciende y no se resiste, y deleitadas por los olores de sus méritos, reconociendo también que es la esposa de aquel Salomón pacífico, también la siguen con séquito asiduo hasta el lecho de Salomón: por el hecho de que a ella se le debe el verdadero descanso en Cristo. Pues el lecho de los santos es Cristo, en el cual descansan los corazones de todos, fatigados por los combates seculares. En este lecho descansó Isaac y bendijo al hijo menor, diciendo: «El mayor servirá al menor»; en este lecho recostado Jacob, bendijo a los doce patriarcas; en este lecho recostada la hija del archisinagogo, resurgió de la muerte; en este lecho yaciendo el único hijo difunto de la viuda, disolvió los vínculos de la muerte llamado por la voz de Cristo. Conducida, pues, la esposa hasta el descanso del esposo, cantan un canto nupcial, diciendo a las hijas de Jerusalén:

34. (Vers. 11.) «Salid y ved en el rey Salomón la corona con que lo coronó su madre en el día de sus desposorios». Cantan el epitalamio y llaman a las demás potestades de los cielos o almas para que vean la caridad que tiene Cristo hacia las hijas de Jerusalén. Por lo cual también mereció ser coronado por su madre como hijo de la caridad, como muestra Pablo diciendo: «Porque Dios nos arrebató de la potestad de las tinieblas y nos trasladó al reino del hijo de su caridad» (Col 1, 13). El hijo de la caridad, pues, es él mismo caridad: no teniendo la caridad por accidentes, sino teniéndola por su sustancia, como el reino del cual dice: «Yo para esto nací» (Jn 18, 37).

35. Ideoque dicit, Egredimini, id est, exite de sollicitudinibus et cogitationibus saeculi: exite de angustiis corporalibus: exite de vanitatibus mundi, et videte quam rex pacificus in die sponsalium suorum habeat charitatem: quam gloriosus sit, quia corporibus resurrectionem dedit, et animas sibi junxit. Haec magni est corona certaminis, hoc praeclarum munus sponsalium Christi, sanguis ejus et passio. Quis enim plus potuit dare, qui sibi etiam non pepercit, et pro nobis in mortem animam suam posuit?

36. Quae autem corona gloriae nisi Ecclesia quae caput suum Christum coronat? Quae jucunditas universae terrae, nisi domus populi Christiani, aula sanctorum, de quibus scriptum est: In omnem terram exivit sonus eorum (Psal. XVIII, 5)? Ergo quia corona gloriae est Ecclesia, ideo dicitur: Egredimini, filiae Sion, et videte regem Salomonem, in corona qua coronavit eum mater ejus, in die sponsalium ejus, et in die jucunditatis cordis ejus.

37. Ad animas dicitur ut e gurgustiiis et claustris exeant corporalibus, extra corporis cogitationes exeant, egrediantur a cupiditatibus, et a curis, et a caeteris carnis istius et affectus lubrici passionibus: supra mundum ascendant, de hoc mundo exeant, Christo occurrant, paratae adsint facibus ardentibus relucentes, quasi angeli Christi haec loquuntur: Non potestis videre claritatem ejus, gloriam ejus, nisi egrediamini humanae fragilitatis curas, filiae Hierusalem. Quasi dicant: Quid viventem inter mortuos quaeritis (Luc. XXIV, 5)? Non intra hunc mundum quaeritur Christus, qui supra mundum suos esse voluit discipulos.

38. Quae est corona qua coronatur Christus, nisi corona gloriae? Joseph coronam habuit castitatis, Paulus justitiae, Petrus fidei. Singularum virtutum coronae sunt. Solus Christus habet coronam gloriae, qua eum Ecclesia coronavit. In hac corona omnes coronae sunt; quia gloria non portio unius coronae, sed praemium omnium coronarum est.

CAPUT QUARTUM.

1. (Vers. 1.) Jam vero conversus Sponsus in laudem sponsae dicit: Quam pulchra es, amica mea, quam pulchra es! oculi tui sicut columbae, extra taciturnitatem. Pulchra in praedicatione, pulchra in conversatione. Oculi quoque ejus, inquit, sicut columbae. Oculi sunt viri, videlicet spiritualibus ornati sensibus qui ad videnda mysteria sint acuti, et parati ad penetranda Scripturae secreta divinae, rationabili lacte fulgentes, in quibus non sit aliqua doli maculosa confusio, sed simplicis affectus pura et immaculata simplicitas. Ideo in aquarum abundantia lotas has columbas in lacte postea memoravit.

35. Y por eso dice: «Salid», esto es, salid de las solicitudes y pensamientos del siglo: salid de las angustias corporales: salid de las vanidades del mundo, y ved qué caridad tiene el rey pacífico en el día de sus desposorios: qué glorioso es, porque dio la resurrección a los cuerpos y unió las almas a sí. Esta es la corona del gran certamen, este el preclaro don de los desposorios de Cristo: su sangre y pasión. Pues, ¿quién pudo dar más, quien incluso no se perdonó a sí mismo y por nosotros puso su alma hasta la muerte?

36. ¿Y qué corona de gloria sino la Iglesia que corona a su cabeza, Cristo? ¿Qué alegría de toda la tierra sino la casa del pueblo cristiano, aula de los santos, de los cuales está escrito: «A toda la tierra salió el sonido de ellos» (Sal 18, 5)? Por tanto, porque la corona de gloria es la Iglesia, por eso se dice: «Salid, hijas de Sión, y ved al rey Salomón en la corona con que lo coronó su madre en el día de sus desposorios y en el día de la alegría de su corazón».

A las almas se les dice que salgan de los tugurios y claustros corporales, salgan fuera de los pensamientos del cuerpo, salgan de los deseos y de los cuidados y de las demás pasiones de esta carne y del afecto lúbrico: suban sobre el mundo, salgan de este mundo, salgan al encuentro de Cristo, asistan preparadas reluciendo con antorchas ardientes, como si ángeles de Cristo dijeran estas cosas: No podéis ver su claridad, su gloria, a no ser que salgáis de los cuidados de la fragilidad humana, hijas de Jerusalén. Como si dijeran: «¿Por qué buscáis al viviente entre los muertos?» (Lc 24, 5). No dentro de este mundo se busca a Cristo, quien quiso que sus discípulos estuvieran sobre el mundo.

38. ¿Qué corona es con la que Cristo es coronado sino la corona de gloria? José tuvo la corona de la castidad, Pablo de la justicia, Pedro de la fe. De cada una de las virtudes son las coronas. Solo Cristo tiene la corona de gloria, con la que la Iglesia lo coronó. En esta corona están todas las coronas; porque la gloria no es una porción de una sola corona, sino el premio de todas las coronas.

CAPÍTULO C

UARTO.

1. (Vers. 1.) Ya en verdad, vuelto el Esposo a la alabanza de la esposa, dice: «¡Cuán hermosa eres, amiga mía, cuán hermosa eres! tus ojos como de palomas, fuera de la taciturnidad». Hermosa en la predicación, hermosa en la conversación. Sus ojos también, dice, como de palomas. Los ojos son del hombre, a saber, adornados con sentidos espirituales que sean agudos para ver los misterios, y preparados para penetrar los secretos de la divina Escritura, reluciendo con leche razonable, en los cuales no haya alguna mácula confusa de engaño, sino la pura e inmaculada simplicidad de un afecto simple. Por eso recordó después a estas palomas lavadas en la abundancia de las aguas en leche.

2. Jam caetera dentes et genas, et sicut coccineum resticulum labia sponsae intelligimus animae esse virtutes doctorumque diversitates: qui vel spiritalem menti alimoniam dispensatione sedula subministrent, vel praedicatione Dominicae crucis, sicut Verbi quadam linea, alligent audientem: vel modestia verecundi, et juventutis flore gratissimi. Etsi a tactu pudore revocentur, redoleat tamen in his odor Christi: et sicut in genas, quasi a capite sacerdotali descendat unguentum, sic et in his eluceat pulchritudo doctrinae.

3. Oculi tui sicut columbae extra taciturnitatem tuam; quod et spiritualiter videat, et noverit tempus tacendi esse et tempus loquendi; ut in tempore sermonem suum proferat, ne importunitate loquendi peccatum possit incurrere.

4. Oculi tui sicut columbae. Hic columbae, id est, Ecclesiae simplicitas revelatur et gratia. Vide itaque simplicitatem oculi, qui enim justum videt et gaudet etiam ipse vult justus esse: pulchrum est enim ut eo in aliis delectetur, quod vult ipse in se servare, si possit: est enim insitum bonis, ut castum pudicus, prudentem sapiens affectu pio diligit, misericors liberalem, virtutes suas in aliis amet. Plerisque etiam justus aspectus admonitio correctionis est, perfectioribus vero laetitia. Nam si tanta vis in naturalibus est, ut animal visum prosit ictericis, ita ut mortui quoque corpus ejus animantis prodesse dicatur, si fuerit demonstratum iis, qui hujusmodi inciderint passionem, dubitare possumus quod justus sanet aspectus, cujus sunt oculi sicut columbae, simplices et pudici? Ergo vile animal irrationabile tantam virtutem habet, ut sanare hominem possit momento exiguo, quo videtur: homo justus, si tamen cum fide ab eo conspiciatur, qui utilitatem ab eo percipere desiderat, nihil conferet? Quam pulchrum igitur ut videaris et prosis!

5. Bonum ergo vir justus. Propterea denique apostolus Paulus ascendit Hierosolimam, ut justos videret: et cum Petro mansit diebus quindecim, ut ex ejus aliquid cohabitatione proficeret (Gal. I, 18). Propterea ipse Paulus et Barnabas cum Hierosolimam ingrederentur, magnifice excipiebantur ab Ecclesia, et apostolis, et majoribus natu: cum autem abire vellent, ne discederent rogabantur, et ut postea de Paulo legimus, quod cum lacrymis deducebatur. Nonne vel ipsi oculorum radii virtutem quamdam videntere infundere, iis qui fideliter eum videre desiderant?

2. Ya entendemos lo demás, los dientes y las mejillas, y como un cordoncito de escarlata los labios de la esposa, que son las virtudes del alma y las diversidades de los doctores: que o bien suministren el alimento espiritual a la mente con solícita dispensación, o por la predicación de la cruz del Señor, como por una cierta línea del Verbo, ligen al oyente: o por la modestia del recatado y por la flor de la juventud sean muy gratos. Aunque por el pudor sean retirados del tacto, huelan sin embargo en ellos el olor de Cristo: y como en las mejillas, como si desde la cabeza sacerdotal descendiera el ungüento, así también en estos brille la hermosura de la doctrina.

3. «Tus ojos como de palomas fuera de tu taciturnidad»; porque tanto vea espiritualmente como conozca que hay tiempo de callar y tiempo de hablar; para que en su tiempo profiera su sermón, no sea que por la inoportunidad de hablar pueda incurrir en pecado.

4. «Tus ojos como de palomas». Aquí se revela la simplicidad y la gracia de la paloma, esto es, de la Iglesia. Mira, pues, la simplicidad del ojo, pues el que ve al justo y se alegra, también él mismo quiere ser justo: es hermoso, pues, que se deleite en otros con aquello que él mismo quiere conservar en sí, si pudiera: pues es innato en los buenos que el púdico ame al casto, el sabio al prudente con afecto piadoso, el misericordioso al liberal, ame sus virtudes en otros. Para la mayoría, incluso la mirada del justo es una amonestación de corrección, para los más perfectos en verdad alegría. Pues si tanta fuerza hay en las cosas naturales, que un animal visto aproveche a los ictéricos, de modo que incluso se diga que el cuerpo de aquel ser vivo muerto aprovecha si fuera mostrado a quienes hubieran incidido en una pasión de esta clase, ¿podemos dudar de que sane la mirada del justo, cuyos ojos son como de palomas, simples y púdicos? Por tanto, ¿un animal vil e irracional tiene tan gran virtud que pueda sanar a un hombre en un momento exiguo en el que es visto; un hombre justo, si sin embargo fuera mirado con fe por aquel que desea percibir utilidad de él, nada conferirá? ¡Cuán hermoso, pues, que seas visto y aproveches!

5. Es, pues, un bien el varón justo. Por eso, finalmente, el apóstol Pablo subió a Jerusalén para ver a los justos: y permaneció con Pedro durante quince días, para que de su convivencia aprovechara algo (Gál 1, 18). Por eso el mismo Pablo y Bernabé, cuando entraban en Jerusalén, eran magníficamente recibidos por la Iglesia y los apóstoles y los ancianos: pero cuando querían irse, se les rogaba que no se marcharan, y como leemos después sobre Pablo, que era despedido con lágrimas. ¿Acaso ni los mismos rayos de los ojos parecen infundir una cierta virtud en aquellos que fielmente desean verlo?

6. Sed quemadmodum justus laetificat cor innocentum, cum videtur, ita improbi justorum cognitione torquentur, quia vel tacitis sanctorum moribus arguuntur. Torquet castitas incontinentem, avaritiam liberalitas, impietatem fides. De hoc quoque parile vilis animantis sumamus exemplum. Nam sicut prodesse diximus mutum animal cum videtur, ita obesse percipimus lupum, si aliquem videndo praevenit; vocem enim feruntur amittere, quos prius lupus viderit. Basiliscus quoque (hic est noxius serpens) si quodcumque viderit prior animal, fertur occidere: et allegatur statim necari, qui potuerit a serpente hujusmodi praevideri. Ipse quoque serpens mori dicitur, si fuerit hominis praeventus aspectu. Ergo si tanta virtus vel in oculis serpentis, vel in oculis est hominis, ut si alterum alter prior viderit, possit occidere: non est virtus in oculis justi, qui repletus virtutis est gratia, cum praesertim tantum operetur fides; ut et illa quae fimbriam Domini tetigit, sanaretur: et ille cui intendit Dominus Jesus, statim ex ejus oculis gratiam sanitatis hauriret (Matth. IX, 22)?

7. Sed qui videt justum, debet scire quid videat. Non illum videt in corpore, non in vestimento, non in patrimonio, non in vultu: sed intus videt. Non, inquam, illum videt, nisi ejus viderit mentem, nisi ejus sermonem intenderit, nisi sensum illius potuerit comprehendere, sapientiam de tractatu ejus potuerit assumere. Tunc igitur laetabitur cum ista perspexerit, cum ista cognoverit. Ita ergo et nos sicubi justum audimus, festinemus videre, sicut illa mulier quae audivit in domo pharisaei discumbere Dominum Jesum, et ingressa est, et ejus pedes perfudit unguento (Luc. VII, 37 et 38). Illius imitatores simus, quia Ecclesiae in illa muliere figuram esse quis dubitet? Sicubi ergo justus sedeat, sicubi accumbat, festinemus videre eum. Pretiosum est videre virum justum, ut videas eum secundum imaginem Dei. Quod foris est, nihil prodest: quod intus est, sanat. Sane et in eo qui foris est, illum qui intus est, frequenter aspiciamus: ut si viderimus pauperem, illum ad cujus similitudinem factus est, honoremus in paupere, de quo ait: Dedistis mihi manducare, quia quod uni eorum dedistis, mihi dedistis (Matth. XXV, 35 et 40).

8. Capillamentum tuum ut grex tonsarum, quae revelatae sunt a monte Galaad. Ideo capillamentum, quia virtus omnium sensuum in capite est: Oculi enim sapientis in capite ejus (Eccl. II). Profunda igitur doctorum prudentia, quae potest ea quae obscura sunt revelare, et alta aperire sensuum.

6. Pero del mismo modo que el justo alegra el corazón de los inocentes cuando es visto, así los impíos son atormentados por el conocimiento de los justos, porque son argüidos incluso por las costumbres tácitas de los santos. Atormenta la castidad al incontinente, la liberalidad a la avaricia, la fe a la impiedad. De esto también tomemos un ejemplo parangonable de un ser vivo vil. Pues así como dijimos que aprovecha un animal mudo cuando es visto, así percibimos que daña el lobo si se hubiera anticipado a alguien viéndolo; pues se dice que pierden la voz quienes primero fueron vistos por el lobo. El basilisco también (esta es una serpiente nociva) si hubiera visto primero a cualquier animal, se dice que lo mata: y se alega que es muerto inmediatamente el que hubiera podido ser previsto por una serpiente de esta clase. La misma serpiente también se dice que muere si hubiera sido anticipada por la mirada del hombre. Por tanto, si tanta virtud hay o en los ojos de la serpiente o en los ojos del hombre, que si el uno hubiera visto primero al otro, pueda matarlo: ¿no hay virtud en los ojos del justo, que está lleno de la gracia de la virtud, cuando especialmente tanto obra la fe; de modo que incluso aquella que tocó la franja del Señor fuera sanada: y aquel a quien miró el Señor Jesús, inmediatamente de sus ojos bebiera la gracia de la sanidad (Mt 9, 22)?

Pero el que ve al justo debe saber qué ve. No lo ve en el cuerpo, no en la vestidura, no en el patrimonio, no en el rostro: sino que lo ve por dentro. No lo ve, digo, a no ser que hubiera visto su mente, a no ser que hubiera atendido a su sermón, a no ser que hubiera podido comprender el sentido de aquel, hubiera podido asumir la sabiduría de su tratado. Entonces, pues, se alegrará cuando haya mirado estas cosas, cuando haya conocido estas cosas. Así, pues, también nosotros, si en algún lugar oímos al justo, apresurémonos a verlo, como aquella mujer que oyó que en casa del fariseo estaba recostado el Señor Jesús, e ingresó y regó sus pies con ungüento (Lc 7, 37 y 38). Seamos imitadores de ella, porque ¿quién dudaría que en aquella mujer está la figura de la Iglesia? En cualquier lugar, pues, donde el justo se siente, en cualquier lugar donde se recueste, apresurémonos a verlo. Es precioso ver al varón justo, para que lo veas según la imagen de Dios. Lo que está fuera nada aprovecha: lo que está dentro sana. Ciertamente, incluso en aquel que está fuera, frecuentemente miramos a aquel que está dentro: de modo que si hubiéramos visto a un pobre, honremos en el pobre a aquel a cuya semejanza fue hecho, de quien dice: «Me disteis de comer, porque lo que a uno de ellos disteis, a mí me lo disteis» (Mt 25, 35 y 40).

8. «Tu cabellera como grey de cabras que se han revelado desde el monte Galaad». Por eso la cabellera, porque la virtud de todos los sentidos está en la cabeza: «Pues los ojos del sabio están en su cabeza» (Ecl 2, 14). Profunda, pues, es la prudencia de los doctores, que puede revelar aquellas cosas que son oscuras y abrir lo profundo de los sentidos.

9. (Vers. 2.) Dentes tui sicut grex tonsarum, quae ascenderunt a lavacro, quae omnes geminos creant, et infecunda non est in eis. Quod specie de capris dicitur, mystice de Ecclesiae grege sentiendum. Nec vilia tibi videantur ista animalia, vides quod in altis grex iste pascitur, audax in monte. Itaque ubi aliis praecipitia, ibi capris nullum periculum: ubi aliis periculum, ibi gregis illius alimentum, ibi cibus dulcior, ibi fructus electior. Speculantur a pastoribus suis, dumosa de rupe pendentes, ubi luporum incursus esse non possunt, ibi fecundae arbores fructum integrum subministrant. Cernere licet uberi lacte distentas, super teneram sobolem materna pietate sollicitas. Ideo elegit eas Spiritus sanctus, quibus coitum venerabilis Ecclesiae compararet.

10. Et ut mystice audias, capillamentum Verbi est altitudo, et eminentia quaedam justarum animasum; quoniam sensus sapientis in capite ejus. In altitudine enim cogitationis humanae certum est esse sapientiam. Et quemadmodum tondentur caprae, ut superflua deponant: ita etiam tonsarum animarum gregem, hoc est, multarum animarum virtutes habet sancta Ecclesia, in quo grege nihil possis insensibile reperire, nihil superfluum; quoniam fides sapientes fecit, spiritalis autem gratia ab omni superfluum labe mundavit.

11. Merito igitur revelatae sunt animae justorum, et revelatae a monte Galaad, hoc est, a transmigratione testimonii, eo quod a Synagoga ad Ecclesiam testimonium coeleste migravit. In hoc itaque monte nascitur thymiana, resina, et caeteri odores quos negotiatores illi Ismaelitae, ut habes in libro primo Testamenti veteris, deferebant (Gen. XXXVII, 25). Itaque sicut caprae bonis refectione cibis, et solis calore vernantes, lavantur in flumine, et exsultantes munda surgunt de flumine: ita animae justorum ascendunt ab spiritali lavacro.

12. Istae sunt vere qui geminos creant, in quibus non est infecunditas aliqua virtutum, sterilitas ulla meritorum. Bene geminos creant, quia congregant sensus suos; unde habes in Proverbiis scriptum: Et tu scribe haec tibi tripliciter, in consilium, et in cognitionem (Prov. XXII, 20). Triplicem praemisit scriptionem, et duo subdidit, consilium et cognitionem. Sed cognitio gemina est, una incorporalium, altera corporalium; unde etiam in posterioribus habes: Duo ubera tua sicut duo hinnuli capreae gemelli, qui pascuntur in liliis, donec aspiret dies, et inclinentur umbrae (Vers. 5).

9. (Vers. 2.) «Tus dientes como grey de esquiladas que ascendieron del lavacro, las cuales todas crean gemelos, e infecunda no hay en ellas». Lo que en apariencia se dice de las cabras, místicamente debe entenderse de la grey de la Iglesia. Ni te parezcan viles estos animales; ves que en las alturas pace esta grey, audaz en el monte. Así donde para otros hay precipicios, allí para las cabras no hay ningún peligro: donde para otros hay peligro, allí está el alimento de aquella grey, allí la comida más dulce, allí el fruto más selecto. Son observadas por sus pastores, pendiendo de la roca espinosa, donde no pueden ser las incursiones de los lobos, allí los árboles fecundos suministran el fruto íntegro. Se puede verlas distendidas por la abundante leche, solícitas sobre la tierna prole con materna piedad. Por eso las eligió el Espíritu Santo para comparar con ellas la unión de la venerable Iglesia.

10. Y para que oigas místicamente, la cabellera del Verbo es la altura y una cierta eminencia de las almas justas; puesto que el sentido del sabio está en su cabeza. Pues en la altura del pensamiento humano es cierto que está la sabiduría. And just as goats are shorn, so that they may lay down superfluous [things]: so also the holy Church has a flock of shorn souls, that is, the virtues of many souls, in which flock you could find nothing insensible, nothing superfluous; since faith made [them] wise, but spiritual grace cleansed [them] from every stain of superfluous [things].

Merecidamente, pues, han sido reveladas las almas de los justos, y reveladas desde el monte Galaad, esto es, desde la transmigración del testimonio, por el hecho de que de la Sinagoga a la Iglesia migró el testimonio celestial. En este monte, pues, nace el incienso, la resina y los demás aromas que aquellos mercaderes ismaelitas, como tienes en el libro primero del Antiguo Testamento, traían (Gén 37, 25). Por tanto, así como las cabras recreadas con buenos alimentos y florecientes por el calor del sol se lavan en el río y saltando surgen limpias del río: así las almas de los justos ascienden del lavacro espiritual.

12. Estas son verdaderamente las que crean gemelos, en las cuales no hay alguna infecundidad de virtudes, esterilidad alguna de méritos. Bien crean gemelos porque duplican sus sentidos; de donde tienes escrito en los Proverbios: «Y tú escribe esto para ti triplemente, en consejo y en conocimiento» (Prov 22, 20). Antepuso la triple escritura y subañadió dos, el consejo y el conocimiento. Pero el conocimiento es doble, uno de las cosas incorpóreas, otro de las corporales; de donde también en lo posterior tienes: «Tus dos pechos como dos cervatillos de gacela gemelos, que pacen entre los lirios, hasta que aspire el día y se inclinen las sombras» (Cant 4, 5).

13. Diximus de fecunditate, dicamus de dentibus. Nam et navigantes plerique, et properantes itinere terreno, ubi viderint speciosum aliquem locum, delectationis gratia demorantur, pascunt oculos animumque allevant. Nec mora ulla putatur commendi, sed gratia. Ita et nobis pulcherrimos dentes justarum animarum considerare cordi est; docuit enim Scriptura pulcherrimos dentes esse justorum dicens secundum litteram quidem de patriarcha Juda, spiritualiter autem de Christo; Hilares oculi ejus a vino, et dentes sicut lac (Genes. XLIX, 12). In quo non utique carnis humanae officia, sed divinae gratiae munera praedicavit. Docet igitur exemplum, dentes non esse praetereundos, ubi de oculis disseruimus.

14. Qui sunt igitur justarum dentes animarum nisi qui informem ac durum accipientes cibum, vel frigidum plerumque, vel supra modum calentem nunc comminuunt, nunc foveant, nunc temperant, prout qualitas fuerit alimentorum? Dura comminuunt, ne asperitas litterae in veteri Testamento et saecularis intellectus rigor, nisi fuerit spiritali dente resolutus, vitalia ipsa interclusis librorum salutarium commeatibus, et gulam quamdam animae incuriosa edacitate suffocet. Par est igitur ut dividas primum, si solida tibi videtur esca quae sumitur, et distinguas eam; atque emollitam sine noxa aliqua animae in omnia ejus membra naturali divisione transfundas; ut vitalem succum omne ejus corpus epuletur, nihil cadaverosum, nihil mortuum ore tuo sumas, ne dicatur: Sepulcrum patens est guttur eorum (Psalm. XIII, 3). Sed vivum haurias verbum, ut in tuae mentis visceribus possit operari. Hi dentes super lac candidiores; quia dentes justorum.

15. Denique cum omnes in Moyse baptizati in nube et in mari patres nostri fuerint, non otiose tamen scriptum est: Quia omnes eandem escam spiritalem manducaverunt, et omnes eundem potum spiritalem biberunt (I Cor. X, 3 et 4); ut istis sanctorum dentibus major quidam fulgor accederet, quos post transitum maris rubri, myrrhae fontis amaritudine per ligni gratiam temperata (Exodi XV, 25), cognoscemus esse mundatos: deinde duodecim fontium potu, postremo petrae spiritalem undam vomantis irriguo; Petra erat enim Christus (I Cor. X, 3 et 4). Ideo et manna manducaverunt (Num. XX, 11), ut toties abluti manducarent panem, ut scriptum est, angelorum (Psalm. LXXVII, 25). Nunc quoque in Evangelii misteriis recognoscis baptizatos, licet toto corpore, postea tamen esca spiritali potuque mundari; ille enim est verus dentium fulgor, ubi bene consciae mentis resonat canora confessio. Ille mundus oculus, quem peccatorum gravium trabes nulla depresserit, quem purgamentorum levium festuca nulla turbaverit.

13. Dijimos de la fecundidad, digamos de los dientes. Pues también muchos navegantes y los que se apresuran por camino terrestre, cuando hubieran visto algún lugar hermoso, se demoran por causa del deleite, apacientan los ojos y elevan el ánimo. Ni se piensa que sea demora alguna del viajar, sino gracia. Así también a nosotros nos es grato considerar los hermosísimos dientes de las almas justas; pues enseñó la Escritura que los dientes de los justos son hermosísimos diciendo según la letra ciertamente sobre el patriarca Judá, pero espiritualmente sobre Cristo: «Alegres sus ojos por el vino, y los dientes como la leche» (Gén 49, 12). En lo cual no ciertamente los oficios de la carne humana, sino los dones de la gracia divina predicó. Enseña, pues, el ejemplo que no se deben pasar por alto los dientes donde disertamos sobre los ojos.

14. ¿Quiénes son, pues, los dientes de las almas justas sino quienes, recibiendo el alimento informe y duro, o frío la mayoría de las veces, o sobremanera caliente, ahora desmenuzan, ahora abrigan, ahora templan, según fuera la calidad de los alimentos? Desmenuzan lo duro, no sea que la aspereza de la letra en el Antiguo Testamento y el rigor del intelecto secular, a no ser que hubiera sido disuelto por el diente espiritual, sofoque las mismas partes vitales interceptados los pasos de los libros saludables, y una cierta gula del alma por la edacidad descuidada. Es igual, pues, que dividas primero si te parece sólida la comida que se toma y la distingas; y ablandada sin daño alguno del alma, la trasfundas a todos sus miembros con natural división; para que de su jugo vital se banqueteé todo su cuerpo, nada cadavérico, nada muerto tomes en tu boca, no sea que se diga: «Sepulcro abierto es su garganta» (Sal 14, 3). Sino que bebas el verbo vivo para que en las vísceras de tu mente pueda obrar. Estos dientes son más blancos que la leche; porque son los dientes de los justos.

15. Finalmente, habiendo sido todos nuestros padres bautizados en Moisés en la nube y en el mar, no ociosamente sin embargo está escrito: «Que todos comieron la misma comida espiritual, y todos bebieron la misma bebida espiritual» (1 Cor 10, 3 y 4); para que a estos dientes de los santos accediera un cierto fulgor mayor, los cuales después del tránsito del mar Rojo, templada la amargura de la fuente de mirra por la gracia del madero (Éxodo 15, 25), reconoceremos que fueron limpiados: luego por la bebida de las doce fuentes, finalmente por el riego de la piedra que vomita la onda espiritual; «pues la piedra era Cristo» (1 Cor 10, 3 y 4). Por eso también comieron el maná (Núm 20, 11), para que tantas veces lavados comieran el pan, como está escrito, de los ángeles (Sal 78, 25). Ahora también en los mysteries del Evangelio reconoces a los bautizados, aunque en todo el cuerpo, después sin embargo ser limpiados por la comida y bebida espiritual; pues aquel es el verdadero fulgor de los dientes, donde resuena la sonora confesión de una mente bien consciente. Aquel ojo limpio, al cual ninguna viga de pecados graves hubiera deprimido, al cual ninguna paja de ligeras purgas hubiera turbado.

16. Dentes tui sicut grex tonsarum, quae ascenderunt de lavacro, quae omnes geminos creant, et infecunda non est in eis. Non mediocris ista laudatio, primum apta comparatione tonsarum; capras enim et in altis pasci sine periculo novimus, et in praeruptis securas cibum sumere, deinde cum tondentur, deonerari superfluis. Harum gregi comparatur Ecclesia, multas in se habens animarum virtutes, quae per lavacrum superflua peccata deponant, quae mysticam fidem et moralem gratiam deferant Christo, quae crucem Domini Jesu loquantur. In his formosa est Ecclesia, unde ad eam Deus Verbum dicit: Ecce formosa es, proxima mea: ecce es formosa; oculi tui sicut columbae. Tota formosa es, proxima mea, et reprehensio non est in te; quia culpa demersa est. Ades huc a Libano, sponsa, ades huc a Libano, et pertransibis a principio fidei; eo quod renuntians mundo, transierit saeculum, pertransierit ad Christum.

17. (Vers. 3.) Sicut resticula coccinea labia tua. In cocco enim species ignis, et crucis Dominicae sanguis irrutilat. Coccinea labia Domini, quae passionem propriam loquebatur. Denique in Exodo coccum pro igne collocatum est (Exod. XXV, 4). Non enim ex cocco mundus, sed ex quatuor constat elementis. Sed in cocco figura ignis expressa est, cujus vapor nisi coelum atque aerem, maria terrasque penetraret, omnia tamquam effetis viribus solverentur. Per resticulam igitur vinculum persuasionis agnoscimus, per coccum vel cupiditatis ardorem qui scintillat in animis audientium, vel indicium passionis.

18. (Vers. 4.) Sicut turris David cervix tua, quae aedificata est in Thalphioth, mille clypei pendent in ea, omnia jacula potentium. Erecta enim ad Deum cervix, et iugo Christi habilis, quae nulla in terras illecebrarum inflexione curvetur; sicut Christi regalis est turris, cui jugum suum Nabuchodonosor non possit imponere. Condidit enim turrim illam David ille manu fortis, et supra murorum aedificavit excelsa; ut subsidio pariter et decori sit: subsidio, quia hostem praevidet et expellit: decori, quia non solum inter humilia, sed etiam inter excelsa supereminet. Ita tamen subsidio vel decori, si habeat in se verbi dogmata velut quaedam phalerarum monilia: habeat etiam jacula potentium prophetarum, quae adversus omnem extollentem se altitudinem, lacertis quibusdam fidei diriguntur.

16. «Tus dientes como rebaño de trasquiladas, que ascendieron del lavacro, las cuales todas crean gemelos, y no hay infecunda entre ellas». No es mediocre esa alabanza, primero por la apta comparación de las trasquiladas; pues sabemos que las cabras tanto pacen en lo alto sin peligro, como toman el alimento seguras en los precipicios, y luego cuando son trasquiladas, son descargadas de lo superfluo. Al rebaño de estas se compara la Iglesia, teniendo en sí muchas virtudes de las almas, que por el lavacro (lavacrum) deponen los pecados superfluos, que presentan la fe mística y la gracia moral a Cristo, que hablan de la cruz del Señor Jesús. En estas es hermosa la Iglesia, de donde Dios el Verbo le dice: «He aquí que eres hermosa, prójima mía: he aquí que eres hermosa; tus ojos como palomas. Toda eres hermosa, prójima mía, y no hay reproche en ti»; porque la culpa ha sido sumergida. Ven aquí desde el Líbano, esposa (sponsa), ven aquí desde el Líbano, y pasarás desde el principio de la fe; por el hecho de que renunciando al mundo, haya pasado el siglo, haya pasado a Cristo.

17. (Vers. 3.) «Como una cuerdecilla escarlata tus labios». Pues en lo escarlata está la apariencia del fuego, y el sangre de la cruz dominical enrojece. Escarlatas los labios del Señor, que hablaba de su propia pasión. Finalmente en el Éxodo lo escarlata fue colocado por el fuego (Éxodo 25, 4). Pues el mundo no consta de lo escarlata, sino de cuatro elementos. Pero en lo escarlata se ha expresado la figura del fuego, cuyo vapor si no penetrara el cielo y el aire, los mares y las tierras, todas las cosas se disolverían como con fuerzas agotadas. Por la cuerdecilla (resticula), pues, reconocemos el vínculo de la persuasión, por lo escarlata o el ardor de la concupiscencia que centellea en las mentes de los oyentes, o el indicio de la pasión.

18. (Vers. 4.) «Como la torre de David tu cuello, que ha sido edificada en Talpiot, mil escudos penden en ella, todos los dardos de los potentes». Pues el cuello [está] erecto hacia Dios, y hábil para el yugo (jugum) de Cristo, el cual por ninguna inflexión de los atractivos se encorve hacia las tierras; como la torre real de Cristo, a la cual Nabucodonosor no pudo imponer su yugo. Pues aquel David fuerte de mano fundó aquella torre, y la edificó sobre las alturas de los muros; para que sea igualmente para subsidio y para decoro: para subsidio, porque prevé y expulsa al enemigo: para decoro, porque sobresale no solo entre lo humilde, sino también entre lo excelso. Así sin embargo para subsidio o decoro, si tuviera en sí los dogmas de la palabra como ciertos collares de adornos: tenga también los dardos de los potentes profetas, que contra toda altura que se ensalza, son dirigidos por ciertos brazos de la fe.

19. Noli igitur in pulverem mortis deducere animam tuam, cui etiam Dominus naturalem altitudinem tribuit et vigorem, quo se excitet et assurgat. Unde etiam de hac conjunctione animae et corporis dictum opportune accipitur, eo quod in naturali vitae nostrae mysterio, connexa anima corpori velut humi reptet, et pavimento adhaereat, partim propter hoc terrenum habitaculum, partim quia corpus istud de terra est. Et regionis igitur diversorium, et materia ipsa corporis nostri huic concurret sententiae. Ideoque pulchre Apostolus de mortis hujus corpore liberari cupit; quia carcere quodam claudimur, et in quodam luxuriae gurgustio siti tenebris involvimur delictorum.

20. Ergo secundum voluntatem Dei ambulemus, ut adhaerere dicamur Deo. Nam secundum corporis appetentiam qui vivit, caro est: qui secundum praecepta Dei, spiritus est. Non ergo fiat anima nostra caro, hoc est, ut dicamur caro; sicut et illi qui in diluvio perierunt, de quibus dictum est: Quia caro sunt (Genes. VI, 3). Sed magis caro nostra obediens animae gubernaculo, fiat anima, et hoc appellari mereatur nomine; sicut appellata est familia patriarchae Jacob, et generationis ejus sancta posteritas; sic enim scriptum est: Hi filii Balae quam dedit Laban Rachel filiae suae: peperit haec Jacob animas septem. Et ibidem: Omnes autem animae quae intraverunt cum Jacob in Aegyptum, quae exierunt de femoribus ejus, praeter uxores filiorum, sexaginta sex (Genes. XLVI, 25 et 26). Et in principio Exodi legimus: Erant autem omnes animae de Jacob, quinque et septuaginta (Exod. I, 5).

21. Ergo illi qui habitabant cum Joseph, et de Aegypto exierunt, animae sunt: qui autem cum essent angeli Dei, hoc est vitae probitate angelorum imitantes gratiam (Qui enim (Matth. XXII, 30) non ducunt uxores, et qui non nubunt, erunt sicut angeli Dei in coelo); qui ergo cum angeli viderentur, capti sunt decore femineo, hi caro sunt, sicut Dominus Deus dixit: Non permanebit spiritus meus in hominibus in aeternum, propter quod caro sunt (Genes. VI, 3). Et merito expertes libidinis, angelis comparantur, caro enim non sunt, quia non sunt in carne, sed in spiritu: quales erant illi qui doctorem Apostolum sequebantur, quibus ait: Vos autem non estis in carne, sed in Spiritu (Rom. VIII, 9). Qui autem corporea feminarum capiuntur libidine, caro sunt: atque utinam caro tantum, et non etiam equi adhinnientes! Quia, inquit, in uxorem proximi sui adhinniebant (Jerem. V, 8).

19. No quieras, pues, conducir tu alma (anima) al polvo de la muerte, a la cual también el Señor atribuyó una natural altura y vigor, con que se excite y se levante. De donde también oportunamente se acepta lo dicho sobre esta conjunción del alma y el cuerpo, por el hecho de que en el misterio natural de nuestra vida, el alma conexas al cuerpo como que repta por tierra y se adhiere al pavimento, en parte por esta habitación terrena, en parte porque ese cuerpo es de la tierra. Tanto la posada de la región, pues, como la materia misma de nuestro cuerpo concurre en esta sentencia. Y por eso bellamente el Apóstol desea ser liberado del cuerpo de esta muerte; porque somos cerrados en una cierta cárcel, y situados en un cierto tugurio de lujuria somos envueltos por las tinieblas de los delitos.

20. Caminemos, pues, según la voluntad de Dios, para que se diga que nos adherimos a Dios. Pues quien vive según la apetencia del cuerpo, es carne (caro): quien según los preceptos de Dios, es espíritu. No se haga, pues, nuestra alma carne, esto es, que seamos llamados carne; como también aquellos que perecieron en el diluvio, de quienes se dijo: «Porque son carne» (Gén 6, 3). Sino más bien nuestra carne, obediente al timón del alma, hágase alma, y merezca ser llamada con este nombre; como fue llamada la familia del patriarca Jacob, y la santa posteridad de su generación; pues está escrito: «Estos los hijos de Bala que dio Labán a Raquel su hija: parió esta a Jacob siete almas». Y en el mismo lugar: «Pero todas las almas que entraron con Jacob en Egipto, que salieron de sus muslos, además de las mujeres de los hijos, sesenta y seis» (Gén 46, 25 y 26). Y en el principio del Éxodo leemos: «Eran, pues, todas las almas de Jacob setenta y cinco» (Éxodo 1, 5).

21. Así pues, aquellos que habitaban con José y salieron de Egipto son almas (animae): pero aquellos que, aun siendo ángeles de Dios, esto es, imitando la gracia de los ángeles por la probidad de la vida (pues quienes (Mateo 22, 30) no toman esposas, y quienes no se casan, serán como ángeles de Dios en el cielo); aquellos, pues, que aun pareciendo ángeles, fueron capturados por el decoro femenino, estos son carne (caro), como dijo el Señor Dios: «No permanecerá mi espíritu en los hombres para siempre, por el hecho de que son carne» (Gén 6, 3). Y mercedamente los que carecen de libido son comparados con los ángeles, pues no son carne, porque no están en la carne, sino en el espíritu: cuales eran aquellos que seguían al doctor Apóstol, a quienes dice: «Mas vosotros no estáis en la carne, sino en el Espíritu» (Rom 8, 9). Pero quienes son capturados por la libido corpórea de las mujeres, son carne: ¡y ojalá carne solamente, y no también caballos relinchantes! «Porque», dice, «relinchaban tras la mujer de su prójimo» (Jer 5, 8).

22. (Vers. 7.) Tota es formosa, proxima mea, et reprehensio non est in te. Pulchritudinem vero quis potest majorem existimare decore ejus, quae amatur a rege, probatur a iudice, dedicatur Domino, consecratur Deo. Semper sponsa, semper innupta; ut nec amor finem habeat, nec damnum pudor. Haec profecto vera pulchritudo est, cui nihil deest, quae sola meretur audire a Domino: Tota es formosa, proxima mea, et reprehensio non est in te.

23. (Vers. 8.) Veni huc a Libano, veni huc a Libano: transibis et pertransibis a principio fidei, a capite Sanir et Hermon, a latibulis leonum, a montibus pardorum. Quibus indiciis ostenditur perfecta et irreprehensibilis virginalis animae pulchritudo, altaribus consecrata divinis, inter occursum et latibula spiritalium bestiarum non inflexa mortalibus, sed intenta mysteriis Dei, meruisse dilectum, cujus ubera plena laetitiae; Vinum enim laetificat cor hominis.

24. Et odor, inquit, vestimentorum tuorum, sicut odor Libani. Veni a Libano, sponsa, veni a Libano: transibis et pertransibis a principio fidei: transibis in saeculum certatura, pertransieris ad Christum triumphatura de saeculo. Audisti quia te a leonum et pardorum, id est, a spiritalium nequitiarum incursionibus separavit: audisti quia placet ei tuarum pulchritudo virtutum.

25. Ades huc a Libano, sponsa, ades huc a Libano: transibis, et pertransibis a principio fidei, a capite Sanir, et Hermoniim, a speluncis leonum, a montibus pardorum; hoc est, egredere de corpore, et totam te exne. Non potes enim mihi adesse, nisi ante peregrineris a corpore; quoniam qui in carne sunt, peregrinantur a Dei regno. Ades, inquit, ades. Bene repetivit, quia sive praesens, sive absens, adesse et placere Domino Deo tuo debes: adesto praesens, adesto absens, etsi adhuc in corpore es; mihi enim omnes praesentes sunt, quorum fides mecum est. Adest mihi qui exiit de saeculo: adest mihi qui me cogitat, me intuetur, de me sperat, cui ego portio sum: adest mihi qui abfuerit sibi: ille mecum est, qui intra se non est; quoniam qui in carne est, non est in spiritu: ille mecum est, qui ex seipso egreditur: ille juxta me est qui extra se fuerit: ille mihi integer, qui propter me perdiderit animam suam; et ideo, Ades, ades, sponsa; transibis et pertransibis a principio fidei. Transit et pertransit caeteros, quae ad Christum pervenit: transit fidei merito, et operum claritate, quae lucet sicut Sanir et Hermon, hoc est, via lucernae: transit devictis tentationibus saeculi, et superatis nequitiiis spiritalibus, legitimi petens coronam certaminis.

22. (Vers. 7.) «Toda eres hermosa, prójima mía, y no hay reproche en ti». Verdaderamente ¿quién puede estimar una hermosura mayor que el decoro de ella, que es amada por el rey, aprobada por el juez, dedicada al Señor, consagrada a Dios? Siempre esposa (sponsa), siempre doncella; para que ni el amor tenga fin, ni el pudor daño. Esta ciertamente es la verdadera hermosura, a la cual nada falta, que sola merece oír del Señor: «Toda eres hermosa, prójima mía, y no hay reproche en ti».

23. (Vers. 8.) «Ven aquí desde el Líbano, ven aquí desde el Líbano: pasarás y traspasarás desde el principio de la fe, desde la cumbre del Sanir y el Hermón, desde las guaridas de los leones, desde los montes de los leopardos». Con cuyos indicios se muestra la perfecta e irreprochable hermosura del alma virginal, consagrada a los altares divinos, no inclinada a lo mortal entre los encuentros y guaridas de las bestias espirituales, sino intenta en los misterios (mysteriis) de Dios, haber merecido al amado, cuyos pechos están llenos de alegría; «pues el vino alegra el corazón del hombre».

«Y el olor», dice, «de tus vestiduras, como el olor del Líbano. Ven del Líbano, esposa, ven del Líbano: pasarás y traspasarás desde el principio de la fe»: pasarás al siglo para luchar, traspasarás hacia Cristo para triunfar del siglo. Oíste que te separó de los leones y leopardos, esto es, de las incursiones de las maldades espirituales: oíste que le place la hermosura de tus virtudes.

25. «Ven aquí desde el Líbano, esposa, ven aquí desde el Líbano: pasarás, y traspasarás desde el principio de la fe, desde la cumbre del Sanir, y del Hermón, desde las cavernas de los leones, desde los montes de los leopardos»; esto es, sal del cuerpo, y desnúdate de todo. Pues no puedes estar presente para mí, si antes no peregrinas fuera del cuerpo; puesto que los que están en la carne, peregrinan fuera del reino de Dios. «Ven», dice, «ven». Bien repitió, porque ya sea presente, ya ausente, debes estar presente y placer al Señor tu Dios: estate presente [como] presente, estate presente [como] ausente, aunque todavía estés en el cuerpo; pues para mí todos están presentes, cuya fe está conmigo. Está presente para mí quien salió del siglo: está presente para mí quien me piensa, me contempla, de mí espera, para quien yo soy su porción: está presente para mí quien se hubiera ausentado de sí mismo: aquel está conmigo, que no está dentro de sí; puesto que quien está en la carne, no está en el espíritu: aquel está conmigo, que sale de sí mismo: aquel está junto a mí que hubiera estado fuera de sí: aquel para mí está íntegro, que por mi causa hubiera perdido su alma; y por eso: «Ven, ven, esposa; pasarás y traspasarás desde el principio de la fe». Pasa y traspasa a los demás la que llega a Cristo: pasa por el mérito de la fe, y por la claridad de las obras, que luce como el Sanir y el Hermón, esto es, la vía de la lámpara: pasa vencidas las tentaciones del siglo, y superadas las maldades espirituales, pidiendo la corona del legítimo certamen.

26. (Vers. 9.) Vulnerasti cor meum, soror mea, sponsa, vulnerasti cor meum in uno oculorum tuorum, et in uno crine colli tui. Oculi enim mentis isti sunt oculi, scilicet interioris hominis, non hi oculi qui ministerio funguntur obtutus. Est enim oculus et mentis et carnis, sed ille caecus est oculus qui non videt quae divina sunt, qui frustra mente carnis inflatus est. Est et alius oculus sensus Christi, quo Ecclesia videt Christum, sicut ipse dicit ad Sponsam: Corde nos cepisti ab uno oculorum tuorum. Merito uno oculo videtur Christus, quia non videtur oculo carnali, aut quia duos oculos habens Ecclesia, moralem et mysticum, fidei oculo plus videt Christum; mysticus enim oculus acutior est, moralis dulcior.

27. Et fortasse isti oculi sunt, quibus Paulus videbat aeterna, ubi coepit temporalia non videre. Denique qui Christum non videbat, priusquam oculos amitteret, vidit eum posteaquam amisit visum oculorum; vidit enim qui dixit: Quis es, Domine (Act. IX, 5)? Videbat utique Christum, quem etiam Dominum fatebatur. Et infra, Domine, inquit, quid me vis facere? Non ergo videbat eum, cujus exspectabat imperium? Quibus igitur oculis videre Paulus plus coepit, nisi iis quos nobis ipse monstravit, dicens: Orabo spiritu, orabo et mente (I Cor. XIV, 15)? Denique ut scias quia vidit orando: Factum est, inquit, revertente me in Hierusalem, cum orarem in templo, pavorem habui, vidi illum dicentem mihi: Festina, exi citius de Hierusalem; non enim recipient testimonium tuum de me (Act. XXII, 17 et 18).

28. Isti ergo oculi in verbum Dei deficiunt, et dicunt: Quando consolaberis me? Istis oculis prophetae dicebantur videntes, quia per revelationem ea quae erant abscondita, mente cernebant. Sed quia oculus mentis et oculus carnis unus oculus sunt, et tunc homo consolatione fulcitur, cum caro et mens diversa non cupiunt, sed unum desiderant, et unum requirunt; ideo intenti ad eum qui ait: Ego et pater unum sumus (Joan. X, 30). Isti quoque oculi unum esse se confitentur; quia uno atque eodem desiderio officioque funguntur.

29. (Vers. 10.) Pulchrora sunt ubera tua vino, et odor unguentorum tuorum super omnia aromata. Et infra: Odor vestimentorum tuorum sicut Libani. Vide quem nobis tribuas, virgo, processum! Primus enim odor tuus super omnia aromata, quae in Salvatoris missa sunt sepultura, et mortuos corporis motus membrorumque redolet obisse delicias. Secundus odor tuus, sicut odor Libani, Dominici corporis integritatem, virgineae florem castitatis exhalat. Favum itaque mellis tua opera componant. Odor etiam vestimentorum est odor actuum nostrorum.

26. (Vers. 9.) «Heriste mi corazón, hermana mía, esposa (sponsa), heriste mi corazón en uno de tus ojos y en un cabello de tu cuello». Pues estos ojos son los ojos de la mente, a saber, del hombre interior, no estos ojos que desempeñan el ministerio de la vista. Pues hay un ojo tanto de la mente como de la carne, pero aquel ojo es ciego que no ve las cosas que son divinas, que en vano ha sido inflado por la mente de la carne. Hay también otro ojo del sentido de Cristo, por el cual la Iglesia ve a Cristo, como él mismo dice a la Esposa: «Nos capturaste el corazón por uno de tus ojos». Mercedamente por un solo ojo es visto Cristo, porque no es visto por el ojo carnal, o porque teniendo la Iglesia dos ojos, el moral y el místico, ve más a Cristo por el ojo de la fe; pues el ojo místico es más agudo, el moral más dulce.

27. Y tal vez estos son los ojos con los que Pablo veía las cosas eternas, donde comenzó a no ver las temporales. Finalmente, el que no veía a Cristo antes de perder los ojos, lo vio después de que perdió la visión de los ojos; pues lo vio quien dijo: «¿Quién eres, Señor?» (Hech 9, 5). Veía ciertamente a Cristo, a quien también confesaba como Señor. Y más abajo: «Señor», dice, «¿qué quieres que haga?». ¿No lo veía, pues, a aquel cuyo imperio esperaba? ¿Con qué ojos, pues, comenzó Pablo a ver más, sino con aquellos que él mismo nos mostró diciendo: «Oraré con el espíritu, oraré también con la mente» (1 Cor 14, 15)? Finalmente para que sepas que vio orando: «Sucedió», dice, «al volver yo a Jerusalén, cuando oraba en el templo, tuve un pavor, lo vio diciéndome: Apresúrate, sal más pronto de Jerusalén; pues no recibirán tu testimonio sobre mí» (Hech 22, 17 y 18).

Estos ojos, pues, desfallecen por el verbo de Dios (Verbum Dei) y dicen: «¿Cuándo me consolarás?». Con estos ojos los profetas eran llamados videntes, porque por la revelación discernían con la mente aquellas cosas que estaban escondidas. Pero porque el ojo de la mente y el ojo de la carne son un solo ojo, y entonces el hombre es apoyado por la consolación cuando la carne y la mente no desean cosas diversas, sino que desean una sola cosa y buscan una sola cosa; por eso están intentos en aquel que dice: «Yo y el Padre somos uno» (Juan 10, 30). Estos ojos también confiesan ser uno; porque desempeñan su oficio con uno y el mismo deseo.

29. (Vers. 10.) «Más hermosos son tus pechos (ubera) que el vino, y el olor de tus ungüentos (unguentorum) sobre todos los aromas (aromata)». Y más abajo: «El olor de tus vestiduras como el del Líbano». ¡Mira qué progreso nos concedes, virgen! Pues tu primer olor es sobre todos los aromas que fueron enviados a la sepultura del Salvador, y huele a que han muerto los movimientos muertos del cuerpo y las delicias de los miembros. Tu segundo olor, como el olor del Líbano, exhala la integridad (integritatem) del cuerpo dominical, la flor de la castidad virginal. Por tanto, que tus obras compongan un panal de miel. El olor también de las vestiduras es el olor de nuestros actos.

Admove igitur manus naribus tuis, et odorem actuum tuorum indefessa ac pervigili alacritate mentis explora. Mulcebit te odor dexteræ tuæ, et flagrantiam resurrectionis tua membra redolebunt, myrrham digiti tui sudabunt, hoc est, veræ fidei gratiam spiritalia gesta flagrabunt. Capis ergo, virgo, ex interiore tuo corpore voluptatem, et ipsa tibi dulcis, ipsa tibi suavis es, ipsa tibi (quod peccantibus sæpe contingit) non incipis displicere.

30. (Vers. 11.) Favus distillans, labia tua, sponsa. Favum itaque mellis tua opera componant; digna enim virginitas quæ apibus comparetur, sic laboriosa, sic pudica, sic continens: rore pascitur apis, nescit concubitus, mella componit. Ros quoque virgini est sermo divinus; quia sicut ros Dei verba descendunt. Pudor virginis est intermerata natura, partus virginis est fetus labiorum, expers amaritudinis, fertile suavitatis: in commune labor, communis est fructus. Quam te velim, filia, imitatricem esse hujus apiculæ, cujus cibus flos est, ore soboles legitur, ore componitur. Hanc imitare tu, filia; verba tua nullum doli velamen obtendant, nullum habeant fraudis involucrum; ut et puritatem habeant, et plena gravitatis sint. Meritorum quoque tuorum tibi æterna posteritas tuo ore pariat, nec soli tibi, sed etiam pluribus congreges quid scis enim quando a te tua anima reposcatur; ne receptacula horreorum frumentis coacervata dimittens, nec vitæ tuæ usui futura nec meritis, rapiaris eo, quo thesaurum tuum ferre non possis. Dives igitur esto, sed pauperi, ut naturæ participes tuæ, participes sint etiam facultatum.

31. Favus distillans labia tua sponsa. Quis sit fавus, doce nos, Salomon. Tu enim dixisti: Favus mellis sermones boni (Prov. XVI, 24). Et vere bonus fавus, quem manducat Ecclesia, multorum prophetarum velut apum spirituali ubertate congesta mella redolentem. Hoc est mel de quo ait: Manducavi panem meum cum melle meo (Cant. V, 1). Stillant mel labia prædicantis, quando collisa duris casibus vel ruinis, lapsæ animæ membra refoventur. Favum distillant labia tua, sponsa, mel et lac sub lingua tua; os enim justi distillat sapientiam: de ore justi suavitatis et misericordiæ mella procedunt: in ore justi nullus dolus, nulla fallacia, nulla est amaritudo peccati. Audit Ecclesia verba justi, audit plebs Dei verba sapientis, delectatur alloquii suavitate, moralis disputationis jucunditate mulcetur, dicens: Quam dulcia faucibus meis verba tua, super mel et favum ori meo (Psalm. CXVIII, 103)! Quia mel apum ad horam delectat, sed cito sapor ejus evanescit, et plerumque viscera vitiosa laeduntur: verborum autem moralium etsi pungunt mella, non laedunt.

Acerca, pues, las manos a tus narices y explora el olor de tus actos con incansable y vigilante alacridad de la mente. Te acariciará el olor de tu derecha, y tus miembros olerán a la fragancia de la resurrección, tus dedos sudarán mirra, esto es, las gestas espirituales fraguarán la gracia de la verdadera fe. Recibes, pues, virgen, la voluptuosidad de tu cuerpo interior, y tú misma te eres dulce, tú misma te eres suave, tú misma (lo que a menudo acontece a los pecadores) no comienzas a desplacerte.

30. (Vers. 11.) «Panal que destila tus labios, esposa (sponsa)». Por tanto, que tus obras compongan un panal de miel; pues es digna la virginidad de ser comparada con las abejas, tan laboriosa, tan pudorosa, tan continente: la abeja se apacienta del rocío, no conoce el coito, compone las mieles. El rocío también para la virgen es el sermón divino; porque como rocío descienden las palabras de Dios. El pudor de la virgen es la naturaleza no violada, el parto de la virgen es el feto de los labios, exento de amargura, fértil en suavidad: en común el trabajo, común es el fruto. Cómo querría, hija, que fueras imitadora de esta abejita, cuyo alimento es la flor, por la boca se recoge la prole, por la boca se compone. Imita esto tú, hija; que tus palabras no presenten ningún velo de dolo, no tengan ningún envoltorio de fraude; para que tengan tanto pureza, como estén llenas de gravedad. Que también la posteridad eterna de tus méritos sea parida por tu boca, ni recojas para ti sola, sino también para muchos; pues ¿qué sabes cuándo se te pida de nuevo tu alma (anima)? No sea que dejando los receptáculos de los graneros amontonados de trigo, para no ser ni para el uso de tu vida ni para los méritos, seas arrebatada a donde no puedas llevar tu tesoro. Sé, pues, rica, pero para el pobre, para que los partícipes de tu naturaleza sean partícipes también de tus facultades.

31. «Panal que destila tus labios, esposa». Quién sea el panal, enséñanos, Salomón. Pues tú dijiste: «Panal de miel los sermones buenos» (Prov 16, 24). Y verdaderamente buen panal, que come la Iglesia, oliendo a las mieles de muchos profetas como por una espiritual ubertad de abejas amontonadas. Esta es la miel de la que dice: «Comí mi pan con mi miel» (Cant 5, 1). Destilan miel los labios del que predica, cuando colisionados por duros casos o ruinas, se abrigan los miembros del alma caída. «Panal destilan tus labios, esposa, miel y leche bajo tu lengua»; pues la boca del justo destila sabiduría (sapientiam): de la boca del justo proceden las mieles de la suavidad y la misericordia (misericordia): en la boca del justo ningún dolo, ninguna falacia, ninguna es la amargura del pecado. Oye la Iglesia las palabras del justo, oye el pueblo de Dios las palabras del sabio, se deleita con la suavidad del coloquio, se acaricia con la jocundidad de la disputa moral, diciendo: «¡Cuán dulces a mis fauces tus palabras, sobre la miel y el panal a mi boca!» (Sal 119, 103). Porque la miel de las abejas deleita por el momento, pero pronto su sabor se desvanece, y la mayoría de las veces las vísceras viciosas son dañadas: pero aunque las mieles de las palabras morales punzan, no dañan.

32. Cognosce tamen cui illa credantur; scriptum est enim: In aurem insipientis nihil dicas; ne quando irrideat prudentes sermones tuos (Prov. XXIII, 9). Evomet enim et rejiciet sermonem tuum stultus, qui ejus sentire non potest suavitatem. Quomodo possunt verba Dei dulcia esse in faucibus tuis, in quibus est amaritudo nequitiae? Quomodo mel et lac sub lingua tua, cum dolum lingua tua componat; ut aliud pectore concipias, aliud forensi sermone praetendas, ut decipias incautum? Cum tibi Petrus apostolus dicat, ut deponas omnem malitiam, et fucum simulationis abjicias, dicens: Sicut dudum geniti infantes, rationabiles et sine dolo, lac concupiscite (I Pet. II, 2). Ostendens enim nobis quid sit mel et lac habere sub lingua, docet ut non maledicere maledicentibus, sed benedictionem referre noverimus: nesciamus odisse nisi viam iniquitatis, ut facere quod exsecramur, reluctanti caveamus affectu.

33. (Vers. 12.) Hortus conclusus soror mea sponsa, hortus conclusus, fons signatus. Emissiones tuae, etc. Eo quod in hortis ejusmodi impressam signaculis imaginem Dei, sinceri fontis unda resplendeat, nec volutabris spiritualium bestiarum sparsa coeno fluentia turbentur. Hinc ille murali septus spiritu pudor clauditur, ne pateat ad rapinam. Itaque sicut hortus furibus inaccessus, vitem redolet, flagrat oleam, rosam renidet; ut in vite religio, in olea pax, in rosa pudor sacratae virginitatis inoleat. Hic est odor quem Jacob patriarcha flagravat, quando meruit audire: Ecce odor filii mei, sicut odor agri pleni (Genes. XXVII, 27). Nam licet plenus omnibus fere fructibus patriarchae sancti fuerit ager, ille tamen fruges majori virtutis labore generavit, hic flores. Accingere itaque, virgo, et si vis hujusmodi tibi ut hortus aspiret, prophetis eum claude praeceptis: Pone custodiam ori tuo, et ostium circumstantiae labiis tuis (Psal. CXL, 3).

34. Hortus conclusus soror mea sponsa, hortus conclusus, fons signatus; emissiones tuae paradisus malorum punicorum, cum fructu pomorum Cypri. Laudatur Sponsa eo quod hortus sit, habens in se odorem agri illius pleni, de quo dicit Isaac: Odor filii mei, tamquam odor agri pleni (Genes. XXVII, 27). Bona ergo anima flagrat odores justitiae. Et fortasse ager est patriarcha, hortus est anima inferioris alicujus, quasi agri portio: et Hortus conclusus, ne incursetur a bestiis: et Fons signatus, quae integritate signaculi, perseverantiaque fidei propria peccata diluerit.

32. Conoce sin embargo a quién se crean aquellas cosas; pues escrito está: «Al oído del insipiente nada digas; no sea que alguna vez se ría de tus prudentes sermones» (Prov 23, 9). Pues vomitará y rechazará tu sermón el estulto, que no puede sentir su suavidad. ¿Cómo pueden las palabras de Dios (*Verbum Dei*) ser dulces en tus fauces, en las cuales está la amargura de la maldad? ¿Cómo miel y leche bajo tu lengua, cuando tu lengua compone el dolo; para que una cosa concibas en el pecho, otra pretendas en el sermón forense, para que engañes al incauto? Cuando el apóstol Pedro te diga que deponas toda malicia y arrojes el barniz de la simulación, diciendo: «Como niños recién nacidos, racionales y sin dolo, codiciad la leche» (1 Pe 2, 2). Pues mostrándonos qué sea tener miel y leche bajo la lengua, enseña que sepamos no maldecir a los que maldicen, sino devolver la bendición: que no sepamos odiar sino el camino de la iniquidad, para que nos guardemos con afecto renuente de hacer lo que execramos.

33. (Vers. 12.) «Huerto cerrado (*hortus conclusus*) mi hermana esposa (*sponsa*), huerto cerrado, fuente sellada (*fons signatus*)». Tus brotes», etc. Por el hecho de que en los huertos de esta clase reluzca la imagen de Dios impresa con sellos, la onda de la fuente sincera, ni sean turbados los fluidos esparcidos de cieno por los revolcaderos de las bestias espirituales. De aquí aquel pudor cercado de espíritu mural se cierra, para que no esté expuesto a la rapiña. Y así, como huerto inaccesible a los ladrones, huele a vid, fragua a olivo, resplandece a rosa; para que en la vid la religión, en el olivo la paz, en la rosa el pudor de la sagrada virginidad crezca. Este es el olor que el patriarca Jacob fraguó cuando mereció oír: «He aquí el olor de mi hijo, como el olor del campo lleno» (Gén 27, 27). Pues aunque el campo del santo patriarca estuviera lleno de casi todos los frutos, él sin embargo generó frutos con mayor trabajo de virtud, este [el huerto] flores. Cíñete, pues, virgen, y si quieres que tal cosa aspire para ti como huerto, ciérralo con los preceptos proféticos: «Pon custodia a tu boca, y puerta de circunstancia a tus labios» (Sal 141, 3).

34. «Huerto cerrado mi hermana esposa, huerto cerrado, fuente sellada; tus brotes paraíso de granados, con el fruto de las manzanas de Chipre». Se alaba a la Esposa por el hecho de que es huerto, teniendo en sí el olor de aquel campo lleno del que dice Isaac: «Olor de mi hijo, como olor de campo lleno» (Gén 27, 27). El alma (anima) buena, pues, fragua olores de justicia. Y tal vez el patriarca es el campo, el huerto es el alma de alguien inferior, como una porción del campo: y «huerto cerrado», para que no sea incursionado por las bestias: y «fuente sellada», la que por la integridad del sello y la perseverancia de la fe hubiera lavado sus propios pecados.

Nam qui de Ecclesia acceperit; habet quod ad virginitatis gratiam referat; eo quod in paradiso delectationis posita sine labore fructus capiat spiritales, ut ei patriarcharum animae rurali quodam animae suae labore fructus suos conferant, quo ista capere possit perpetuam suavitatem: quae merito fons signatus dicitur, eo quod imago in illa Dei invisibilis exprimatur.

35. Hortus conclusus soror mea sponsa, hortus conclusus, fons signatus. Omnes doctores congruunt in paradiso, et lignum vitae radicum et lignum scientiae, quo discernat bonum et malum: caeteraque ligna plena vigoris, plena vivificationis, spirantia et rationabilia. Ex quibus colligitur paradisu ipsum terrenum videri posse, non in solo aliquo, sed in nostro principali, quo animatur et vivificatur anima virtutibus et infusione Spiritus sancti. Denique Salomon in spiritu paradisu in homine esse evidenter declaravit. Et quia mysteria exprimit vel animae et Verbi, vel Christi et Ecclesiae; ideo ait de virgine anima vel Ecclesia, quam volebat virginem castam assignare Christo: Paradisu clausus, soror mea sponsa, paradisu clausus, fons signatus. Paradisu Graece, Latine hortus dicitur. Denique Susanna in paradiso erat, et sic legitur latine: et Adam in paradiso erat, et sic legimus. Ergo non te moveat quod alii codices latini hortum habent, alii paradisu. Ibi ergo est casta uxor, ubi et virgo. Licet virgo excepta habeat claustra sua et signacula, sed utraque in paradiso; ut adversum aestus corporis et carnis flagrantiam refrigeretur virtutum umbraculis.

36. Ergo paradisu in principali nostro est, silvens plurimarum opinionum plantariis, in quo principaliter lignum vitae constituit Deus, id est, pietatis radicem. Ea est enim vitae nostrae substantia, si Domino et Deo nostro debitos cultus deferamus. Constituit etiam scientiae boni et mali seminarium; homo enim solus in caeteris animantibus terrenis, habet scientiam boni et mali. Alia quoque illic plantaria diversa, quorum fructus virtutes sunt. Sed quia scientiae capax hominis affectus cognitus est a Deo, quod citius ad astutiam inclinaretur, quam ad summum prudentiae; neque eum iudicem qui fines certos in anima nostra constituit, operis sui qualitas latere poterat: eliminare voluit astutiam de paradiso, quasi providus auctor nostrae salutis, et vitae studium et disciplinam pietatis infundere. Ideoque praecepit homini, ab omni ligno quod est in paradiso gustandum, de ligno autem scientiae boni et mali non esse gustandum. Sed quia creatura omnis passioni obnoxia est, ideo delectatio sicut serpentino illapsu humanis irrepit affectibus.

Pues quien hubiera recibido de la Iglesia tiene lo que refiera a la gracia de la virginidad; por el hecho de que puesta en el paraíso de la delicia sin trabajo tome frutos espirituales, para que a ella las almas de los patriarcas le confieran sus frutos por un cierto trabajo rural de su alma, con el cual ella pueda tomar la perpetua suavidad: la que merecidamente se llama fuente sellada por el hecho de que la imagen del Dios invisible se exprese en ella.

35. «Huerto cerrado mi hermana esposa, huerto cerrado, fuente sellada». Todos los doctores concuerdan en que en el paraíso [están] tanto el árbol de la vida radicado como el árbol de la ciencia, con el que se discierna lo bueno y lo malo: y los demás árboles llenos de vigor, llenos de vivificación, aspirantes y racionales. De lo cual se colige que el paraíso mismo puede verse terrestre no en un suelo alguno, sino en nuestro principal (principalí), por el cual se anima y vivifica el alma por las virtudes y la infusión del Espíritu Santo. Finalmente Salomón en el espíritu declaró evidentemente que el paraíso está en el hombre. Y porque expresa misterios (*mysteria*) ya sea del alma y del Verbo, o de Cristo y la Iglesia; por eso dice de la virgen alma o de la Iglesia, a la que quería asignar como virgen casta a Cristo: «Paraíso cerrado, mi hermana esposa, paraíso cerrado, fuente sellada». Paraíso en griego se dice huerto (*hortus*) en latín. Finalmente Susana en el paraíso estaba, y así se lee en latín: y Adán en el paraíso estaba, y así leemos. Por tanto, no te mueva que otros códices latinos tengan huerto, otros paraíso. Allí, pues, está la casta esposa, donde también la virgen. Aunque la virgen exceptuada tenga sus clausuras y sellos, pero ambas en el paraíso; para que contra los calores del cuerpo y la fragancia de la carne sea refrigerada por los umbráculos de las virtudes.

36. Por tanto, el paraíso está en nuestro principal (principalí), asilvestrado con los planteles de muchísimas opiniones, en el cual principalmente Dios constituyó el árbol de la vida, esto es, la raíz de la piedad. Pues esa es la sustancia de nuestra vida, si al Señor y Dios nuestro defiriéramos los debidos cultos. Constituyó también el seminario de la ciencia del bien y del mal; pues el hombre solo entre los demás animales terrenos tiene la ciencia del bien y del mal. Otros planteles diversos también allí [hay], cuyos frutos son las virtudes. Pero porque el afecto del hombre, capaz de la ciencia, fue conocido por Dios, que más pronto se inclinaría a la astucia que al sumo de la prudencia (*prudential*); ni podía al juez, que constituyó límites ciertos en nuestra alma (*anima*), ocultársele la calidad de su obra: quiso eliminar la astucia del paraíso, como providente autor de nuestra salvación, e infundir el estudio de la vida y la disciplina de la piedad. Y por eso preceptuó al hombre que de todo árbol que está en el paraíso se debía gustar, pero del árbol de la ciencia del bien y del mal no se debía gustar. Pero porque toda criatura es obnoxio a la pasión, por eso el deleite como con un deslizamiento serpentino se infiltró en los afectos humanos.

37. Itaque non immerito sanctus Moyses delectationem serpentis figuravit similitudine; prona est enim in ventrem sicut serpens, non pedibus incedens, aut ullis elevata cruribus: sed sinuoso flexu totius velut corporis sui lubrica. Ei terra cibus est sicut serpenti, quoniam escam nescit coelestem; corporalibus enim pascitur, atque in varias mutatur species cupiditatum, et tortuosis angulatur anfractibus. Venenum in dentibus habet, quibus unusquisque se eviscerat luxuriosus, helluo internecat, abliguritor perimit. Quantos ruperunt vina, dissolvit ebrietas, distendit cruditas! Nunc intelligo qua causa Dominus Deus insufflavit in faciem hominis; ibi enim sensus omnes, ibi sedes atque illecebra delectationis, in oculis, auribus, naribus, atque in ore; ut sensus nostros adversus delectationem fortiores faceret. Haec ergo nobis sicut serpens astutiam infudit; non enim delectatio, sed labor et diuturna meditatio cum Dei gratia dat perfectam prudentiam. Tamen quia serpentis fraudibus involuta est humani generis haereditas, in eo astutiam serpentis sequamur, ut caput nostrum non projiciamus in pericula, sed prae caeteris integrum custodiamus; caput autem nostrum Christus est. Hoc maneat incolume, ut serpentis venena nobis non possint nocere: bona enim est sapientia cum haereditate, id est, cum fide; quoniam est haereditas credentium in Domino.

38. Quod si primus homo, qui cum Deo loquebatur in paradiso positus, labi tam facile potuit, ex terra creatus virgine, quae ad verbum Dei formata et creata recenti fuerat exortu, nondum ea parricidali caeterorumque concreta sanguine, flagitiis et dedecore polluta, nondum carne nostra damnata maledicto obnoxiae haereditatis: quanto facilius postea, lubrica ad peccandum via, majus advexit humano generi praecipitium, cum deterior tolerabiliori per vices generationis successerit! Etenim si magnetes lapis tantam naturae vim habet, ut ferrum ad se trahat, et transfundat se in illius speciem; ita ut plerisque experiri volentibus, cum plures annulos ferreos ad eum lapidem admoverint, omnes pari teneat modo: deinde si ei annulo cui adhaeserit lapis, alium admoveas annulum, et rursum per ordinem singulis substituas; licet in omnes penetret per ordinem ex illo lapide vis naturae, tamen priores nexu vehementiore constringit, posteriores remissiore: quanto magis humani generis conditio atque natura, ex puriore statu in deteriorem lapsa est, quanto nequiores attigit! Nam si per eas species imminuitur natura, quae non sunt culpaee capaces: quanto magis per animos atque artus labe pollutos scelerum, virtus ejus hebetatur! Unde quia vincente malitia, abolita innocentia fuerat, non erat qui faceret bonitatem, non erat usque ad unum. Venit ergo Dominus, qui reformaret naturae gratiam, immo augetet; ut ubi superabundavit peccatum, superabundaret gratia.

37. Y así no inmerecidamente el santo Moisés figuró el deleite con la similitud de la serpiente; pues es prono hacia el vientre como la serpiente, no caminando con pies, ni elevado por piernas algunas: sino lubricado por el flexo sinuoso de todo su como cuerpo. Para él la tierra es alimento como para la serpiente, puesto que no conoce la comida celestial; pues se apacienta de cosas corporales, y se cambia en varias especies de concupiscencias, y se angula con tortuosos anfractos. Veneno tiene en los dientes, con los que cada cual lujurioso se eviscera, el glotón se interna, el gastador se aniquila. ¡A cuántos rompieron los vinos, disolvió la embriaguez, distendió la crudeza! Ahora entiendo por qué causa el Señor Dios insufló en la faz del hombre; allí pues todos los sentidos, allí la sede y el atractivo del deleite, en los ojos, oídos, narices y en la boca; para que hiciera nuestros sentidos más fuertes contra el deleite. Esta, pues, nos infundió la astucia como una serpiente; pues no el deleite, sino el trabajo y la diuturna meditación con la gracia (gratia) de Dios da la perfecta prudencia. Sin embargo, porque en los fraudes de la serpiente está envuelta la herencia del género humano, en ella sigamos la astucia de la serpiente, para que no proyectemos nuestra cabeza en los peligros, sino que ante todo la custodiamos íntegra; pues nuestra cabeza es Cristo. Esta permanezca incólume, para que los venenos de la serpiente no nos puedan dañar: pues buena es la sabiduría (sapientia) con la herencia, esto es, con la fe; puesto que es la herencia de los que creen en el Señor.

38. Que si el primer hombre, que con Dios hablaba puesto en el paraíso, pudo resbalar tan fácilmente, creado de la tierra virgen, que al verbo de Dios (Verbum Dei) había sido formada y creada por el reciente brote, no todavía aquella concretada por la sangre parricida de los demás, polucionada por flagricios y deshonor, no todavía nuestra carne condenada por el maldito de la herencia obnoxio: ¡cuánto más fácilmente después, por el camino lúbrico para pecar, trajo un mayor precipicio al género humano, cuando lo peor sucedió a lo más tolerable por los turnos de la generación! Pues si la piedra imán tanta fuerza de naturaleza tiene que al hierro atrae hacia sí y se trasfunde en la especie de aquel; de modo que a muchos que quieren experimentar, cuando acercaron varios anillos de hierro a esa piedra, a todos los mantiene de igual modo: luego si a ese anillo al que se adhirió la piedra, acercas otro anillo, y de nuevo por orden sustituyes a cada uno; aunque en todos penetre por orden desde aquella piedra la fuerza de la naturaleza, sin embargo a los primeros constriñe con nexo más vehemente, a los posteriores con uno más remiso: ¡cuánto más la condición y naturaleza del género humano, caída de un estado más puro a uno peor, cuánto más inicuo alcanzó! Pues si por esas especies se disminuye la naturaleza que no son capaces de culpa: ¡cuánto más por los ánimos y los miembros polucionados por la mancha de los crímenes se embota su virtud! De donde, porque venciendo la malicia la inocencia había sido abolida, no había quien hiciera la bondad, no había hasta uno solo. Vino, pues, el Señor, que reformara la gracia de la naturaleza, es más, la aumentara; para que donde superabundó el pecado, superabundara la gracia.

39. Ergo liquet quia auctor hominis Deus, et quod unus Deus, non multi dii, sed unus qui mundum operatus est, et unum, non multos mundos, ut dicunt philosophi. Primum ergo mundum creavit, deinde habitorem mundi, cui totus mundus patria foret: nam si hodie quocumque accesserit sapiens, ubique civis est, ubique sua intelligit, nusquam se peregrinum, nusquam hospitem iudicat: quanto magis ille primus homo, totius mundi erat incola, et ut Graece dicitur, cosmopolites, Dei recens confabulator, assiduus civis sanctorum! complantatus virtutibus, praepositus omnibus terrenis animantibus, marinis, volatilibus, totum mundum suam possessionem putabat, quem Dominus tuebatur ut opus suum, neque ut bonus parens atque auctor deserebat. Denique eousque creatum fovit, ut abdicatum redimeret, eliminatum reciperet, mortuum passione filii sui unigeniti resuscitaret. Est ergo hominis auctor Deus, et diligit opus suum operator bonus, nec derelinquit bonus pater, quem etiam sicut dives paterfamilias censu propriae haereditatis redemit.

40. Caveamus ergo ne hominem istum, id est *νοῦν*, mulier illa, id est, passio sensuum nostrorum delectatione et ipsa decepta atque illusa effeminet, et circumscriptum in leges suas et sententiam trahat. Fugiamus delectationem sicut serpentem, multas artes habet et maxime in homine. Nam alia animantia cibi aviditate capiuntur; homo quando plures sensus oculorum auriumque habet, tanto maiora pericula. Itaque cave ne vigor mentis tuae, coitu quodam corporeae voluptatis inflexus emolliatur, atque in ejus omnes amplexus resolvatur, et fontem ejus aperiat, qui debet esse clausus et septus intentionis studio et consideratione rationis: Hortus enim clausus, fons signatus. Namque resolutio mentis sensu, se corporales delectationes effundunt perniciosae nimis, et in appetentiam plenam gravis periculi profluentes; quas si mentis vividae considerata mansisset custodia, refrenasset.

41. (Vers. 3, 4.) Emissiones, inquit, tuae paradisus malorum punicorum cum pomorum fructu, Cypri cum nardo, nardus et crocus, fistula et cinnamomum cum universis lignis Libani, mirrha et aloe cum omnibus primis unguentis. Laudantur munera animae quae missa sunt a Sponso, quibus dotata veniebat (Deo autem piaie animae boni odores sunt), myrrha, aloe, crocus et alia, quibus spirat hortorum gratia, et peccatorum fetor aboletur.

39. Por tanto, consta que Dios es el autor del hombre, y que [es] un solo Dios, no muchos dioses, sino uno solo el que obró el mundo, y uno solo, no muchos mundos, como dicen los filósofos. Primero, pues, creó el mundo, luego al habitador del mundo, para quien todo el mundo fuera patria: pues si hoy a cualquier parte que accediera el sabio, en todas partes es ciudadano, en todas partes entiende lo suyo, en ninguna parte se juzga peregrino, en ninguna parte huésped: ¡cuánto más aquel primer hombre era habitador de todo el mundo, y como se dice en griego, cosmopolita (cosmopolites), reciente confabulador de Dios, asiduo ciudadano de los santos! Plantado de virtudes, prepuesto a todos los vivientes terrenos, marinos, volátiles, pensaba que todo el mundo era su posesión, al cual el Señor protegía como su obra, ni como buen padre y autor lo desamparaba. Finalmente, hasta tal punto fomentó lo creado, que redimiera al abdicado, recibiera al eliminado, resucitara al muerto por la pasión de su hijo unigénito. Es, pues, Dios el autor del hombre, y el buen operario ama su obra, ni el buen padre desampara a quien incluso como rico padre de familia redimió por el censo de su propia herencia.

40. Guardémonos, pues, de que a ese hombre, esto es, la mente (νοῦν), aquella mujer, esto es, la pasión de nuestros sentidos, engañada e ilusionada ella misma por el deleite, lo afemine, y lo atraiga circunscrito a sus leyes y parecer. Huyamos del deleite como de una serpiente; tiene muchas artes y máxime en el hombre. Pues otros animales por la avidez de la comida son capturados; cuando el hombre tiene más sentidos de los ojos y de los oídos, tanto mayores [son] los peligros. Así que ten cuidado de que el vigor de tu mente, inclinado por un cierto coito de la voluptuosidad corpórea, se ablande, y se resuelva en todos los abrazos de ella, y abra su fuente, que debe estar cerrada y cercada por el estudio de la intención y la consideración de la razón: «Pues huerto cerrado, fuente sellada». Pues resuelto el sentido de la mente, las delectaciones corporales se derraman demasiado perniciosas, y fluyen hacia una apetencia plena de grave peligro; las cuales si la considerada custodia de la mente vívida hubiera permanecido, las habría refrenado.

41. (Vers. 3, 4.) «Tus brotes», dice, «[son] un paraíso de granados con el fruto de las manzanas, de Chipre con nardo, nardo y croco, fístula y cinamomo con todos los leños del Líbano, mirra y áloe con todos los primeros ungüentos». Se alaban los dones del alma que han sido enviados por el Esposo, con los cuales venía dotada (pues para Dios los buenos olores del alma piadosa son [agradables]), mirra, áloe, croco y otros, con los que respira la gracia de los huertos, y el hedor de los pecados se abole.

Itaque tanto secura praeconio, conquiescere aquilonem gravem ventum petit, ne flores discutiatur: spirare austrum, hoc est, velut hyemem praeterire, et mollioris flatus vernare temperiem. Invitat Sponsus in hortum suum, descendit sponsus, et fructuum ejus diversitate delectatus, laetatur quod invenerit fortiolem cibum, invenerit etiam dulciorem. Est enim velut panis quidam Verbi et mel, alius vehementior, alius suasorius sermo. Est et fides alia ferventior, ut vinum; alia lucidior, ut succus est lactis. Hunc cibum Christus epulatur in nobis, hoc poculum bibit, et ejus potus ebrietate nos provocat, ut ad meliora et optima ab inferioribus faciamus excessum.

42. Audiens haec anima hausit mysteriorum ebrietatem coelestium, et velut soporata a vino, et quasi in excessu vel stupore posita, dicit: Ego dormio, et cor meum vigilat (Cant. V, 2). Tum Verbi praesentis lumine percussa, excitatur a Verbo. Quartus autem hic processus est animae. Primum etenim charitatis impatiens, et Verbi moras non ferens, rogabat ut oscula mereretur, et meruit desideratum videre. Secundo introducta in cubiculum regis, cum mutua misceret alloquia, in umbra ejus requievit, et subito ei Verbum medio sermone discessit; quaerenti tamen non diu abfuit, sed saliens supra montes et transiliens super colles advenit. Nec multo post quasi capreolus aut cervorum hinniculus dum affatur dilectam, exsilivit et reliquit. Tertio cum in cubili et noctibus, in civitate et foro, in plateis quaesitum non reperit, et aliquando orationibus suis gratia quaerentem revocavit, adeo etiam ut propius vocaretur a sponso. Quarto ipsa jam dormiens ab ipso excitatur, quamvis corde vigilaret; ut continuo vocem pulsantis audiret: sed moram passa, dum surgit (quia velocitatem Verbi non potuit comprehendere), dum aperit ostium, transivit Verbum, et ipsa exivit in Verbo ejus: et per vulnera requisitum, sed vulnera charitatis, vix tandem invenit, et tenuit, ut postea non amitteret. Ad summam haec compendioso sermone perstrinxi, nunc discutiamus singula.

43. (Vers. 15.) Fons hortorum, puteus aquarum viventium, quae fluunt impetu de Libano. Habes haec in Salomone, quia Proverbia ejus moralia, Ecclesiastes naturalis, in quo quasi vanitates istius despiciunt mundi: mystica sunt ejus Cantica Canticorum. Habes et in propheta: Seminate vobis ad justitiam, vindemiate ad fructum vitae, illuminare vobis lumen cognitionis (Ose. X, 12); hoc est enim lumen cognitionis, habere charitatis perfectionem. Ideoque dictum est: Ne timeas (Joan. XII, 15); charitas enim timorem excludit foras.

Así que con tan seguro pregón, pide que el aquilón, viento grave, descanse, para que no sacuda las flores: que respire el austro, esto es, como si pasara el invierno, y la templanza de un soplo más blando se hiciera primavera. Invita al Esposo a su huerto, desciende el esposo, y deleitado por la diversidad de sus frutos, se alegra de haber encontrado una comida más fuerte, haber encontrado también una más dulce. Pues es como un cierto pan del Verbo y miel, uno un discurso más vehemente, otro uno persuasivo. Hay también otra fe más ferviente, como el vino; otra más lúcida, como es el jugo de la leche. Esta comida la banquetea Cristo en nosotros, este cáliz lo bebe, y con la ebriedad de su bebida nos provoca, para que hacia lo mejor y lo óptimo hagamos el exceso desde lo inferior.

42. Oyendo estas cosas el alma bebió la ebriedad de los misterios celestiales, y como atargada por el vino, y puesta como en un exceso o estupor, dice: «Yo duermo, y mi corazón vigila» (Cant 5, 2). Entonces herida por la luz del Verbo presente, es excitada por el Verbo. Además, este es el cuarto proceso del alma. Pues primero impaciente de la caridad y no soportando las demoras del Verbo, rogaba que mereciera besos, y mereció ver lo deseado. Segundo, introducida en la habitación del rey, cuando mezclaba mutuos coloquios, en su sombra descansó, y de repente se le fue el Verbo en medio del discurso; sin embargo no estuvo ausente por mucho tiempo de la que lo buscaba, sino saltando sobre los montes y trasbordando sobre las colinas llegó. No mucho después como gacela o cervatillo de ciervos mientras habla a la amada, saltó y la dejó. Tercero, cuando en el lecho y por las noches, in la ciudad y el foro, en las plazas no lo encontró buscándolo, y alguna vez por sus oraciones la gracia (gratia) lo revocó a la que lo buscaba, hasta el punto de que fuera llamado más cerca por el esposo. Cuarto, ella ya durmiendo por él mismo es excitada, aunque vigilara en corazón; para que de continuo oyera la voz del que pulsa: pero habiendo pasado demora mientras se levanta (porque no pudo comprender la velocidad del Verbo), mientras abre la puerta, pasó el Verbo, y ella misma salió en su Verbo: y por las heridas buscado, pero heridas de la caridad, apenas al fin lo encontró y lo retuvo, para que después no lo perdiera. En suma, estas cosas con discurso compendioso he tocado, ahora discutamos cada una.

43. (Vers. 15.) «Fuente de los huertos, pozo de aguas vivas, que fluyen con ímpetu del Líbano». Tienes estas cosas en Salomón, porque sus Proverbios [son] morales, el Eclesiastés natural, en el cual como si despreciara las vanidades de este mundo (mundi): místicos son sus Cantar de los Cantares (Cantica Canticorum). Tienes también en el profeta: «Sembrad para vosotros para la justicia, vendimiad para el fruto de la vida, iluminad para vosotros la luz del conocimiento» (Os 10, 12); esto es, pues, la luz del conocimiento, tener la perfección de la caridad. Y por eso se dijo: «No temas» (Jn 12, 15); pues la caridad excluye el temor fuera.

44. Ut cognoscamus autem quia Salomon ita hos interpretatus est tres puteos, quos fodit Jacob; ut ad moralem doctrinam et naturalem referret et mysticam, in singulis libris suis, quos de moralibus et naturalibus vel mysticis scripsit, posuit hos puteos. Nam et in Proverbiis, cum declinandam speciem diceret saecularis illecebrae, ait: Bibe aquam de tuis vasis, et de puteorum tuorum fontibus, et superfluant tibi aquae de tuo fonte (Prov. V, 15). Et infra: Fons aquae tuae sit tibi proprius, et jucundare cum uxore quae ab adolescentia tua (Ibid., 18); eo quod adversus tentamenta mundi remedium nobis vera sapientia sit. Moralis quoque doctrina quae imaginem mundanae voluptatis meretriciis quibusdam illitam fucis irriguo suo diluat, et fluento sui fontis abstergat.

45. De naturalibus quoque habes in Ecclesiaste ipsum: Feci mihi piscinas aquarum ad irrigandum ex his saltum germinantem (Eccles. II, 6). Neque te moveat quod pro puteo piscinas posuit, quia et Moyses puteum latitudinis dixit; eo quod a sollicitudine omni et angustiis solvitur, qui mundum hunc pia mente transcenderit. Non immerito ergo piscinas habet Ecclesiastes, qui vidit nullam abundantiam esse sub sole: sed si quis abundare velit, in Christo abundet.

46. De mysticis et puteus superest nobis, quem etiam ipsum reperimus in Canticis Canticorum, dicente Scriptura: Fons hortorum, puteus aquae vivae, et impetu descendens a Libano. Etenim si mysteriorum altitudinem persequaris, puteus tibi videtur tamquam in profundo sita mystica esse sapientia: si vero haurire velis affluentiam charitatis, quae major et uberius est, quam fides et spes, tunc tibi fons est. Exuberat enim charitas, ut et haurire eam cominus, et rigare ejus affluentia hortum tuum possis, spiritualium fructibus redundantem. Et quia ipse puteus latitudinis est, qui charitatem habet; ideo dixit, quia ubi charitas est, ibi impetus magnus descendit a Libano.

47. Ne quid autem moveat, quod et puteum, et fontem eundem dixit; etiam Evangelium te instruat, in quo scriptum est: Quia venit Jesus in civitatem Samariae, quae dicitur Sichar, juxta praedium quod dedit Jacob Joseph filio suo (Joan. IV, 5 et 6). Erat autem ibi fons Jacob: Et fatigatus, inquit, sedebat sic super puteum. Unde ad mysticam doctrinam hunc referri puteum etiam ibi cognoscimus, quia ibi Samaritana illa, id est, custos (custos autem coelestium praeceptorum) hausit de puteo illo divina mysteria, cognoscens quia Deus spiritus est, et non in loco adoratur, sed in spiritu: et quia Messias venit, qui Christus est. Quibus auditis mulier illa quae speciem Ecclesiae gerit, Legis sacramenta cognovit et credidit.

44. Para que conozcamos, sin embargo, que Salomón así interpretó estos tres pozos que cavó Jacob; para que a la doctrina moral y natural los refiriera y a la mística, en sus libros individuales que escribió de las cosas morales y naturales o místicas, puso estos pozos. Pues también en los Proverbios, cuando decía que la apariencia de la seducción secular debía ser declinada, dice: «Bebe agua de tus vasijas, y de las fuentes de tus pozos, y te superabunden las aguas de tu fuente» (Prov 5, 15). Y abajo: «La fuente de tu agua sea propia para ti, y regocíjate con la esposa que [es] desde tu juventud» (Ibíd., 18); por el hecho de que contra las tentaciones del mundo la verdadera sabiduría (sapientia) es remedio para nosotros. También la doctrina moral que diluya la imagen de la voluptuosidad mundana embadurnada con ciertos tintes meretricios por su propio riego, y limpie con el fluido de su fuente.

45. De las cosas naturales también tienes en el mismo Eclesiastés: «Hice para mí piscinas de aguas para regar de estas el bosque germinante» (Ecl 2, 6). Ni te mueva que en vez de pozo puso piscinas, porque también Moisés llamó pozo de latitud; por el hecho de que de toda solicitud y angustias se suelta quien este mundo con mente piadosa hubiera trascendido. No sin mérito, pues, tiene piscinas el Eclesiastés, que vio que ninguna abundancia hay bajo el sol: sino que si alguien quisiera abundar, en Cristo abunde.

46. De las cosas místicas también nos queda el pozo, el cual incluso mismo encontramos en el Cantar de los Cantares, diciendo la Escritura: «Fuente de los huertos, pozo de agua viva, y que con ímpetu descende del Líbano». Pues si persiguieras la altitud de los misterios (mysteriorum), pozo te parece como si en lo profundo estuviera situada la mística sabiduría (sapientia): si de verdad quisieras sacar la afluencia de la caridad, que mayor y más rica es que la fe y la esperanza, entonces para ti es fuente. Exubera, pues, la caridad, de modo que tanto puedas sacarla de cerca como regar con su afluencia tu huerto, redundante con frutos espirituales. Y porque el pozo mismo es de latitud, el que tiene caridad; por eso dijo, que donde está la caridad, allí un ímpetu grande descende del Líbano.

47. Ni mueva a nadie que haya llamado pozo y fuente a lo mismo; instrúyate también el Evangelio en el que está escrito: «Que vino Jesús a una ciudad de Samaria, que se dice Sicar, junto al predio que dio Jacob a su hijo José» (Jn 4, 5 y 6). Estaba allí la fuente de Jacob: «Y fatigado», dice, «se sentaba así sobre el pozo». De donde a la doctrina mística este pozo referirse también allí conocemos, porque allí aquella samaritana, esto es, custodia (custodia sin embargo de los celestiales preceptos) sacó de aquel pozo los divinos misterios, conociendo que Dios es espíritu, y no en un lugar se adora, sino en espíritu: y que el Mesías viene, que es el Cristo. Oídas estas cosas, aquella mujer que lleva la imagen de la Iglesia, conoció los sacramentos de la Ley y creyó.

48. Fons hortorum, puteus aquarum viventium, et impetus descendens a Libano. Hos impetus Ecclesia deduxit a Libano, hoc impetu diluuntur peccata, hoc impetu puri fontis Spiritus sancti adfuit a Libano Sponsa, et a principio fidei transivit saeculum, et pertransivit ad regnum. Aliis fons est, aliis puteus pro captu nostro gratia spiritalis: aliis hortus clausus, fons signatus, aliis hortorum fons, qui in Ecclesiae dote numeratur: aliis impetus descendens a Libano, et magnus impetus qui numquam deficit. Non enim deficiunt de petra ubera, neque nix a Libano, neque aqua quae fertur valido vento virgini Hierusalem.

49. Descendit impetus a Libano, quando collectis in unum apostolis et pluribus credentibus, factus est subito de coelo sonus, tamquam vi magna spiritus ferretur, et repleti sunt omnes Spiritu sancto diversitates donante linguarum (Act. II, 1, 3). Bonus impetus qui laedere nesciat, norit implere. Si quis igitur hunc impetum supervenientis e coelo gratiae vult mereri, descendat etiam ipse oculis in decursus aquarum. Qui hunc primum impetum fuderit, illum merebitur. Descendit oculis suis in hos ductus aquarum, quae lacrymis in Evangelio rigavit Domini pedes (Luc. VII, 38), et ideo fidei suae pretio emit animae suae et corpori sanitatem, jam non sanguinis proflua, sed gratiae spiritalis.

50. Descendit ergo David propheta, ideo de peccato gratiam retulit. Descendit in aquarum ductus, hoc est, replevit eos, et decurrentium aquarum lacrymis suis fluentia cumulavit, aut inanes et vacuos ductus solis replevit fletibus. Aut quod elocutionis moralis quosdam sensus ostendit, descendit in aquarum ductus, transivit eos. Et possemus dicere, transcendit eos, et supergressus est: sed minuitur vis eloquii, quo vis major affluentiae descendentis, quam ascendentis exprimitur. Vide, rogo, quid de usu verba habeant, impetum suum sermo propheticus non amittat, licet usque ipse scriptorum sensui servire, majore decore consueverit.

51. Puteus aquarum viventium; puteus enim si nihil haurias, inertis otio et degeneri situ facile corrumpitur: exercitatus autem nitescit ad speciem, dulcescit ad potum. Ita bureau acervus divitiarum, cumulo arenosus, speciosus est usu, otio autem inutilis habetur. Derivato igitur aliquid de puteo hoc: Ignem enim ardentem restinguit aqua, et eleemosyna resistit peccatis (Eccli. III, 33). Aqua autem stativa cito vermes facit: non stet thesaurus tuus, ne ignis tuus stet. Stabit in te, nisi eum operibus tuae miserationis averteris.

48. «Fuente de los huertos, pozo de aguas vivas, e ímpetu que descende del Líbano». Estos ímpetus la Iglesia los dedujo del Líbano, por este ímpetu se diluyen los pecados, por este ímpetu de la fuente pura del Espíritu Santo estuvo presente del Líbano la Esposa, y desde el principio de la fe trasbordó el mundo, y pasó al reino. Para unos es fuente, para otros pozo según nuestra capacidad de la gracia (gratia) espiritual: para unos huerto cerrado, fuente sellada, para otros fuente de los huertos, que en la dote de la Iglesia se numera: para otros ímpetu que descende del Líbano, y gran ímpetu que nunca falta. Pues no faltan de la peña los pechos, ni la nieve del Líbano, ni el agua que es llevada por el viento válido a la virgen Jerusalén.

49. Descendió el ímpetu del Líbano, cuando congregados en uno los apóstoles y más creyentes, se hizo de repente del cielo un sonido, como si por gran fuerza un espíritu fuera llevado, y se llenaron todos del Espíritu Santo dando diversidades de lenguas (Hch 2, 1, 3). Buen ímpetu que no sepa dañar, sepa llenar. Si alguien, pues, este ímpetu de la gracia superviniente del cielo quiere merecer, descienda también él mismo con los ojos a los decursos de las aguas. El que este primer ímpetu hubiera derramado, aquel merecerá. Descendió con sus ojos a estos ductos de aguas la que con lágrimas en el Evangelio regó los pies del Señor (Lc 7, 38), y por eso por el precio de su fe compró para su alma y su cuerpo la sanidad, ya no por el flujo de sangre, sino por la gracia espiritual.

50. Descendió, pues, el profeta David, por eso del pecado trajo la gracia. Descendió a los ductos de las aguas, esto es, los llenó, y con las lágrimas de las aguas decurrentes acumuló los fluidos, o llenó con llantos los ductos vacíos y vacuos del sol. Or porque mostró ciertos sentidos de la elocución moral, descendió a los ductos de las aguas, los pasó. Y podríamos decir, los trascendió, y sobrepasó: pero se disminuye la fuerza del elocuió, por el cual se expresa una fuerza mayor de la afluencia que descende que de la que asciende. Mira, ruego, qué de uso tengan las palabras, que el discurso profético no pierda su ímpetu, aunque el uso mismo de los escritores se acostumbre a servir al sentido con mayor decoro.

51. «Pozo de aguas vivas»; pues el pozo si nada sacas, por el ocio inerte y la situación degenerada fácilmente se corrompe: ejercitado sin embargo brilla para la vista, se endulza para la bebida. Así también el acervo de riquezas, arenoso por el cúmulo, es hermoso por el uso, pero por el ocio es tenido por inútil. Deriva, pues, algo de este pozo: «Pues el agua extingue el fuego ardiente, y la limosna resiste a los pecados» (Ecl 3, 33). El agua sin embargo estancada pronto hace gusanos: no esté parado tu tesoro, para que no esté parado tu fuego. Estará en ti, a menos que lo apartes por las obras de tu miseria.

52. (Vers. 16.) Exsurge, aquilo, et veni, auster, aspira hortum meum, et perfluunt aromata mea. Audisti, Christi sponsa, quia placet ei tuarum pulchritudo virtutum; audisti quia vestimentorum tuorum aromata, hoc est, bonum odorem integritatis omnibus odoribus praetulit. Audisti, quia hortus es clausus, suavium pomiferarum refertus frugibus. Pete igitur ut aspiret tibi Spiritus sanctus, aspiret supra cubile tuum, atque odorem piae mentis, et gratiae spiritalis accumulet. Excita Spiritum sanctum dicens: Exsurge, aquilo, et veni, auster; aspira hortum meum, et perfluant aromata mea. Descendat fraternus meus in hortum suum, et manducet fructum pomiferarum suarum. Hortus Verbi animae vernantis affectus est, et in pomiferis virtutis est fructus. Venit ergo, et sive manduces, sive bibas, si Christum invocas, adest dicens: Venite, manducate panes meos, et bibite vinum meum (Prov. IX, 5).

53. Exsurge, inquit, aquilo, et veni, auster; aspira hortum meum, et perfluant aromata mea. Ex omnibus enim partibus mundi odor sacrae religionis adolevit, quo dilectae virginis membra fragrarunt. Unde et Ecclesia altitudinem servans mysteriorum coelestium, rejicit a se graviores venti procellas, et invitat vernantis gratiae suavitatem; et sciens quod ortus suus Christo displicere non possit, advocat Sponsum suum: Exsurge, inquit, aquilo, et veni, auster. Plerique haec ita accipiunt, quasi projiciatur aquilo, et invitetur auster. Quod si ita accipiunt, exturbatur ab Ecclesia perfidiae glacialis asperitas, ne fiat fuga nostra hyeme vel sabbato, et invitatur australis verna temperies.

54. Aut certe: Exsurge, aquilo, hoc est, surge, qui dormis, et exsurge a mortuis (Ephes. V, 14). Populus nationum qui diu ante dormisti, evigila aliquando, et illucescet tibi Christus. Postremo omnes invitantur ad Ecclesiam, et Synagogae populus et gentilium: sed prius Synagogae, quia priores ex Judaeis apostoli crediderunt et per ipsos postea nationum populi congregati sunt. Vide ergo venientem solem nostrum ad austrum, postea gyrantem ad aquilonem. Hierusalem, Hierusalem: venit utique ad eam, quam etiam vocare dignatus est: sed haec Hierusalem terrena est, quae eccidit prophetas, hoc est, Synagoga Judaeorum: Quoties, inquit, volui congregare filios tuos, sicut gallina pullos suos, et noluisti? Ecce relinquetur domus vestra deserta (Matth. XXIII, 37 et 38). Gyrauit igitur ad gentes: gyrando autem gyravit Spiritus Dei, et in gyros suos conversus est, ut fieret Deus omnia in omnibus.

CAPUT QUINTUM.

52. (Vers. 16.) «Levántate, aquilón, y ven, austro, aspira mi huerto, y perfluyan mis aromas (aromata)». Oíste, esposa de Cristo, que le place la hermosura de tus virtudes; oíste que los aromas de tus vestiduras, esto es, el buen olor de la integridad, lo prefirió a todos los olores. Oíste, que eres huerto cerrado, relleno de los frutos de las suaves pomíferas. Pide, pues, que te aspire el Espíritu Santo, aspire sobre tu lecho, y el olor de la mente piadosa y de la gracia (gratia) espiritual acumule. Excita al Espíritu Santo diciendo: «Levántate, aquilón, y ven, austro; aspira mi huerto, y perfluyan mis aromas». Descienda mi fraterno en su huerto, y manduque el fruto de sus pomíferas». El huerto del Verbo es el afecto del alma que reverdece, y en las pomíferas está el fruto de la virtud. Viene, pues, y ya manduques, ya bebas, si invocas a Cristo, está presente diciendo: «Venid, manducad mis panes, y bebed mi vino» (Prov 9, 5).

53. «Levántate», dice, «aquilón, y ven, austro; aspira mi huerto, y perfluyan mis aromas». Pues de todas las partes del mundo el olor de la sagrada religión fraguó, por el cual los miembros de la virgen amada fraguaron. De donde también la Iglesia conservando la altitud de los misterios (mysteriorum) celestiales, rechaza de sí las procelas más graves del viento, e invita la suavidad de la gracia (gratia) vernal; y sabiendo que su brote no puede desplacer a Cristo, convoca a su Esposo: «Levántate», dice, «aquilón, y ven, austro». Muchísimos aceptan estas cosas así, como si se proyectara el aquilón, y se invitara el austro. Que si así lo aceptan, se exturba de la Iglesia la aspereza glacial de la perfidia, para que no se haga nuestra huida en invierno o en sábado, e invítase la templanza vernal austral.

54. O ciertamente: «Levántate, aquilón», esto es, «surge, tú que duermes, y levántate de entre los muertos» (Ef 5, 14). Pueblo de las naciones que por mucho tiempo antes dormiste, despierta alguna vez, e ilumínate Cristo. Finalmente todos son invitados a la Iglesia, tanto el pueblo de la Sinagoga (Synagoga) como el de los gentiles: pero primero de la Sinagoga, porque los primeros apóstoles de los judíos creyeron y por ellos después los pueblos de las naciones fueron congregados. Mira, pues, nuestro sol viniendo al austro, después girando al aquilón. «Jerusalén, Jerusalén»: vino ciertamente a ella, a la que incluso se dignó llamar: pero esta Jerusalén es terrena, la cual mata a los profetas, esto es, la Sinagoga de los judíos: «Cuántas veces», dice, «quise congrega a tus hijos, como la gallina a sus polluelos, ¿y no quisiste? He aquí se dejará vuestra casa desierta» (Mt 23, 37 y 38). Giró, pues, a las naciones: girando sin embargo giró el Espíritu de Dios, y en sus giros se convirtió, para que se hiciera Dios todo en todos.

CAPÍTULO QUINTO.

1. (Vers. 1.) Veniat dilectus meus in hortum meum, et comedat fructum pomorum suorum. Hinc hortum illum sibi Plato composuit, quem Jovis hortum alibi, alibi hortum mentis appellavit; Jovem enim et Deum et mentem dixit. In hunc introivisse animam, quam Venerem nuncupat, ut se abundantia et divitiis horti repleret, in quo repletus potu jaceret, potu qui nectar effunderet. Hoc igitur ex libro Canticorum composuit; eo quod anima Deo adhaerens in hortum mentis ingressa sit, in quo esset abundantia diversarum virtutum, floresque sermonum. Quis autem ignorat quod ex paradiso illo quem legimus in Genesi habere lignum vitae et lignum scientiae boni et mali (Gen. II, 8), et ligna caetera, abundantiam virtutum putaverit transferendam, et in hortum mentis esse plantandam?

2. Quem in Canticis Canticorum hortum animae significat, vel ipsam animam; sic enim scriptum est: Hortus clausus sponsa, soror mea, hortus clausus, fons signatus. Et infra ait anima: Exsurge, aquilo, et veni, auster; perfla hortum meum, et defluant unguenta tua, descendat frater meus in hortum suum (Cant. IV, 12 et 13). Quanto hoc pulchrius, quod anima ornata virtutum floribus, hortus sit; vel habeat in se paradisum germinantem, in quem hortum invitat Verbum Dei descendere; ut anima illa Verbi imbre coelestis, et ejus copiis irrigata fructificet! Verbum autem Dei pascitur animae virtutibus, quoties animam obedientem sibi et opimam invenerit: et carpit fructus ejus, et his delectatur. Cum autem descenderit in eam Dei Verbum, defluunt ex ea salubrium unguenta verborum, et diversarum flagrant longe lateque redolentia gratiarum spiramina. Unde ait Sponsus (Sponsus autem animae Deus Verbum est, cui anima legitimo quodam connubii foedere copulatur):

3. (Vers. 2.) Ingressus sum in hortum meum, soror mea sponsa; vindemiavi myrrham meam cum unguentis meis, manducavi panem meum cum melle meo, bibi vinum meum cum lacte meo. Edite, proximi mei, et bibite et inebriamini, fratres mei. Ego dormio, et cor meum vigilat. Cognoscamus quos fructus vel cibos epuletur Deus, vel quibus delectetur. Delectatur eo, si quis mortificet peccatum suum, oblitteret culpam suam, sepeliat atque abolefaciat iniquitates suas; myrrha enim est sepultura mortuorum, mortua autem peccata sunt, quae vitae suavitatem habere non possunt. Perfunduntur autem divini sermonis unguentis, et fortiori cibo verbi velut pane, et suaviori sermone velut melle curantur quaedam vulnera delictorum. Sermones autem cibos esse docet et alibi Salomon, dicens: Favi mellis sermones boni (Prov. XVI, 24). In illo ergo horto sermones boni sunt, alius qui culpam coerceat, alius qui iniquitatem corripiat, alius qui mori faciat insolentiam, et velut sepeliat eam, quando correptus aliquis erroribus suis renuntiat.

1. (Vers. 1.) «Venga mi amado a su huerto, y coma el fruto de sus pomas». De aquí Platón compuso para sí aquel huerto que llamó en otro lugar el huerto de Júpiter, y en otro el huerto de la mente; pues a Júpiter llamó tanto Dios como mente. [Dijo] que en este había entrado el alma, a la que llama Venus, para llenarse de la abundancia y riquezas del huerto, en el cual, llena de bebida, yacería, con una bebida que derramaría néctar. Compuso esto, pues, del libro de los Cantares; por el hecho de que el alma, adhiriéndose a Dios, entró en el huerto de la mente, en el cual habría abundancia de diversas virtudes y flores de sermones. ¿Pero quién ignora que de aquel paraíso que leemos en el Génesis que tiene el árbol de la vida y el árbol de la ciencia del bien y del mal (Gén 2, 8), y los demás árboles, pensó que la abundancia de virtudes debía ser transferida y plantada en el huerto de la mente?

Lo cual en el Cantar de los Cantares significa el huerto del alma, o el alma misma; pues así está escrito: «Huerto cerrado eres, mi esposa, mi hermana, huerto cerrado, fuente sellada». Y más abajo dice el alma: «Levántate, aquilón, y ven, austro; sopla por mi huerto, y fluyan tus ungüentos, descienda mi hermano a su huerto» (Cant 4, 12 y 13). ¡Cuánto más hermoso es esto, que el alma adornada con las flores de las virtudes sea un huerto; o tenga en sí un paraíso germinante, a cuyo huerto invita al Verbo de Dios a descender; para que aquella alma, irrigada por la lluvia celestial del Verbo y por sus provisiones, fructifique! El Verbo de Dios, por su parte, se alimenta de las virtudes del alma cada vez que encuentra un alma obediente a él y opulenta: y cosecha sus frutos, y con estos se deleita. Pero cuando haya descendido en ella el Verbo de Dios, fluyen de ella los ungüentos de las palabras saludables, y los soplos de diversas gracias, fragantes a lo lejos y a lo ancho, huelen bien. De donde dice el Esposo (Sponsus) (pues el Esposo del alma es Dios Verbo, al cual el alma se une por un cierto vínculo legítimo de matrimonio):

3. (Vers. 2.) «He entrado en mi huerto, mi hermana esposa; he vendimiado mi mirra con mis ungüentos, he comido mi pan con mi miel, he bebido mi vino con mi leche. Comed, mis prójimos, y bebed y embriagaos, mis hermanos. Yo duermo, y mi corazón vigila». Conozcamos qué frutos o manjares banquetea Dios, o con cuáles se deleita. Se deleita en esto: si alguien mortifica su pecado, borra su culpa, sepulta y anula sus iniquidades; pues la mirra es la sepultura de los muertos, y muertos son los pecados, que no pueden tener la suavidad de la vida. Se perfuman, además, con los ungüentos del discurso divino, y con el alimento más fuerte de la palabra como con pan, y con el sermón más dulce como con miel se curan ciertas heridas de los delitos. Que los sermones son manjares lo enseña también en otro lugar Salomón, diciendo: «Panal de miel son los buenos sermones» (Prov 16, 24). En aquel huerto, pues, hay buenos sermones: uno que reprima la culpa, otro que corrija la iniquidad, otro que haga morir la insolencia y como que la sepulte, cuando alguien corregido renuncia a sus errores.

4. Est etiam sermo fortior, qui confirmat cor hominis validioribus Scripturae coelestis alimentis. Comedi favum cum melle meo, bibi vinum meum cum lacte meo. Est enim sermo suasorius dulcis ut mel, et tamen peccatoris conscientiam in ipsa suavitate compungens. Est etiam ferventioris spiritus sermo, qui inebriat sicut vinum, et cor hominis laetificat. Est denique lacteus sermo, purus et candidus. Hos cibos dulcium utiliumque sermonum epulandos Sponsus proximis suis dicit: Edite, proximi mei, et bibite, et inebriamini, fratres mei. Proximi autem sunt qui eum sequuntur, et ejus nuptiis intersunt. Quo cibo et potu (bibit enim unusquisque (Prov. V, 15) aquam de suis vasis, et de puteorum suorum fontibus) repleta anima, atque inebriata, saeculo dormiebat, vigilabat Deo. Et ideo sicut posteriora docent, aperiri sibi Deus Verbum ejus januam postulabat, ut eam suo repleret ingressu.

5. Hinc ergo epulatores illi Platonici, hinc nectar illud ex vino et melle prophetico, hinc somnus ille translatus est, hinc vita illa perpetua quam deos suos dixit epulari, quia Christus vita est. Ideoque talium sermonum seminibus, animae ejus repletus est venter, atque ipsa exivit in Verbo: quae autem exit anima a servitio isto, et elevat se a corpore, Verbum sequitur. Aliter, ut superius (Sup., cap. 4) aliquantulum repetamus: Hortus conclusus soror mea, sponsa, hortus conclusus, fons signatus. Quo significat signatum debere apud te manere mysterium, ne violetur operibus malae vitae, atque adulterio castitatis: ne divulgetur quibus non convenit, ne garrula loquacitate dispergatur in perfidos.

6. Bona debet ergo fidei tuae esse custodia, ut intemerata vitae ac silentii integritas perseveret. Unde et Ecclesia altitudinem servans mysteriorum coelestium, rejicit a se graviores venti procellas, et invitat vernantis gratiae suavitatem. Et sciens quod hortus suus Christo displicere non possit, advocat ipsum sponsum dicens: Exsurge, aquilo, et veni, auster: perfla hortum meum, et fluant unguenta mea (Cant. IV, 10): descendat frater meus in hortum suum, et edat fructum pomiferarum suarum (Cant. V, 1); bonas enim arbores et fructiferas habet, radicesque suas quas tinxerat in sacri fontis irriguo, et in bonos fructus novae fecunditatis germine pullulaverint; ut non jam prophetica caedantur securi, sed evangelica ubertate fecundentur. Denique fertilitate earum Dominus delectatus respondet:

4. Hay también un sermón más fuerte, que confirma el corazón del hombre con los alimentos más válidos de la Escritura celestial. «Comí el panal con mi miel, bebí mi vino con mi leche». Hay, pues, un sermón persuasivo dulce como la miel, y sin embargo punzando la conciencia del pecador en esa misma suavidad. Hay también un sermón de espíritu más ferviente, que embriaga como el vino y alegra el corazón del hombre. Hay, finalmente, un sermón lácteo, puro y cándido. El Esposo dice a sus prójimos que estos manjares de dulces y útiles sermones deben ser banqueteados: «Comed, mis prójimos, y bebed, y embriagaos, mis hermanos». Los prójimos son los que le siguen y asisten a sus nupcias. Con cuyo manjar y bebida (pues cada uno bebe (Prov 5, 15) agua de sus propios vasos y de las fuentes de sus propios pozos), llena el alma y embriagada, dormía para el siglo, vigilaba para Dios. Y por eso, como lo posterior enseña, Dios Verbo pedía que se le abriera su puerta, para llenarla con su ingreso.

5. De aquí, pues, [vinieron] aquellos banqueteadores platónicos, de aquí aquel néctar del vino y la miel profética, de aquí aquel sueño fue trasladado, de aquí aquella vida perpetua de la que dijo que sus dioses banquetean, porque Cristo es la vida. Y por eso, con las semillas de tales sermones, el vientre de su alma fue llenado, y ella misma salió en el Verbo: pero el alma que sale de ese servicio, y se eleva a sí misma del cuerpo, sigue al Verbo. De otro modo, para que repitamos un poco lo de arriba (Sup., Cap. 4): «Huerto cerrado eres, mi hermana esposa, huerto cerrado, fuente sellada». Con lo cual significa que el misterio (*mysterium*) debe permanecer sellado en ti, para que no sea violado por las obras de una mala vida, y por el adulterio de la castidad: para que no sea divulgado a quienes no conviene, para que no sea dispersado entre los pérfidos por una gárrula locuacidad.

Debe haber, pues, una buena custodia de tu fe, para que persevere la integridad de vida y de silencio no manchada. De donde también la Iglesia, conservando la altitud de los misterios (*mysteriorum*) celestiales, rechaza de sí las procelas más graves del viento, e invita la suavidad de la gracia (*gratia*) vernal. Y sabiendo que su huerto no puede displacer a Cristo, convoca al mismo esposo diciendo: «Levántate, aquilón, y ven, austro: sopla por mi huerto, y fluyan mis ungüentos» (Cant 4, 10): «descienda mi hermano a su huerto, y coma el fruto de sus pomíferas» (Cant 5, 1); pues tiene árboles buenos y fructíferos, y sus raíces que había teñido en el regadío de la fuente sagrada, y han brotado en buenos frutos de una nueva fecundidad con el germen del brote; para que ya no sean cortados por el hacha profética, sino que sean fecundados por la abundancia evangélica. Finalmente, el Señor, deleitado por la fertilidad de ellos, responde:

7. Ingressus sum in hortum meum, soror mea sponsa: vindemiavi myrrham cum unguentis meis, manducavi panem meum cum melle meo: bibi potum meum cum lacte meo. Quare panem et vinum dixerim, fideles intelligunt. Illud autem non dubium, quod nobis ipse manducat et bibit, sicut in nobis legisti, quia in carcere esse se dixit (Matth. XXV, 36). Unde et Ecclesia videns tantam gratiam, hortatur filios suos, hortatur proximos, ut ad sacramenta concurrant, dicens: Edite, proximi mei, et bibite, et inebriamini, fratres mei. Quid edamus, quid bibamus, alibi tibi per prophetam Spiritus sanctus expressit, dicens: Gustate, et videte quoniam suavis est Dominus; beatus vir qui sperat in eo (Psalm. XXXIII, 9). In illo sacramento Christus est, quia corpus est Christi: non ergo corporalis esca, sed spiritalis est. Unde et Apostolus de typo ejus ait: Quia patres nostri escam spiritalem manducaverunt, et potum spiritalem biberunt (I Cor. X, 3). Corpus enim Dei corpus est spiritale, corpus Christi corpus est divini spiritus; quia spiritus est Christus, ut legimus: Spiritus ante faciem nostram Christus Dominus (Thren. IV, 20). Et in Petri epistola habemus: Christus pro nobis mortuus est (I Pet. II, 21). Denique cor nostrum esca ista confirmat, et potus iste laetificat cor hominis, ut propheta memoravit (Psal. CIII, 25).

8. Hortus conclusus soror mea sponsa, hortus conclusus, fons signatus; ne facile aperiat os suum, nec vulgari resignet alloquio; neque enim de ipsis divinis decet, nisi verbo Dei interpellata respondeas. Quid tibi cum caeteris? Soli Christo loquere, soli fabulare Christo. Si enim ut mulieres taceant in Ecclesia scriptum est (I Cor. XIV, 34): quanto magis non decet patere virginis januam, non decet viduae patere fores! Cito insidiator pudoris obrepit, cito verbum excipit, quod revocare desideres. Si Evae clausa fuisset janua, nec Adam deceptus fuisset, nec respondisset interrogata serpenti. Introivit mors per fenestram, hoc est, per Evae ostium. Ingitur mors per ostium tuum, si falsum loquaris, si turpiter, si procaciter, postremo si ubi non oportet, loquaris. Clausae sint igitur labiorum tuorum fores, et obseratum maneat vocis vestibulum, tunc fortasse reserandum, cum audieris Dei vocem, cum audieris Dei verbum. Tunc tibi myrrha sudabit, tunc tibi baptismatis aspirabit gratia, ut ab elementis mundi commoriare cum Christo, et cum Christo resurgas. Quid adhuc, inquit, velut viventes, de hoc mundo decernitis? Ne tetigeritis, ne attaminaveritis, ne gustaveritis, quae sunt ad corruptionem ipso usu (Coloss. II, 20 et seq.).

7. «He entrado en mi huerto, mi hermana esposa: he vendimiado la mirra con mis ungüentos, he comido mi pan con mi miel: he bebido mi bebida con mi leche». Por qué haya dicho pan y vino, los fieles lo entienden. No es dudoso, además, que él mismo come y bebe en nosotros, como leíste en nosotros, porque dijo que él estaba en la cárcel (Mt 25, 36). De donde también la Iglesia, viendo tan gran gracia (*gratiam*), exhorta a sus hijos, exhorta a sus prójimos, a que concurren a los sacramentos (*sacramenta*), diciendo: «Comed, mis prójimos, y bebed, y embriagaos, mis hermanos». Qué comamos, qué bebamos, en otro lugar te lo expresó el Espíritu Santo por el profeta, diciendo: «Gustad, y ved que el Señor es suave; bienaventurado el varón que espera en él» (Sal 33, 9). En aquel sacramento (*sacramento*) está Cristo, porque es el cuerpo de Cristo: no es, pues, cebo corporal, sino espiritual. De donde también el Apóstol dice de su tipo: «Porque nuestros padres manducaron el cebo espiritual, y bebieron la bebida espiritual» (1 Cor 10, 3). Pues el cuerpo de Dios es cuerpo espiritual, el cuerpo de Cristo es cuerpo del espíritu divino; porque espíritu es Cristo, como leemos: «Un espíritu ante nuestra faz es Cristo el Señor» (Lam 4, 20). Y en la epístola de Pedro tenemos: «Cristo murió por nosotros» (1 Pe 2, 21). Finalmente, este cebo confirma nuestro corazón, y esta bebida alegra el corazón del hombre, como el profeta mencionó (Sal 103, 25).

8. «Huerto cerrado eres, mi hermana esposa, huerto cerrado, fuente sellada»; que no abra fácilmente su boca, ni se resigne al coloquio vulgar; pues ni siquiera de las cosas divinas conviene que respondas, a no ser interpelada por la palabra de Dios. ¿Qué tienes tú con los demás? Habla solo a Cristo, fabula solo con Cristo. Pues si para que las mujeres callen en la Iglesia está escrito (1 Cor 14, 34): ¡cuánto más no conviene que esté patente la puerta de la virgen, no conviene que estén patentes los portales de la viuda! Pronto el insidiador del pudor (*pudoris*) se desliza, pronto capta la palabra que desees revocar. Si a Eva se le hubiera cerrado la puerta, ni Adán habría sido engañado, ni ella habría respondido al ser interrogada por la serpiente. Entró la muerte por la ventana, esto es, por la puerta de Eva. Ingresa la muerte por tu puerta si hablas falso, si torpemente, si procazmente, finalmente si hablas donde no conviene. Estén cerradas, pues, las puertas de tus labios, y permanezca atrancado el vestíbulo de la voz, para ser desbloqueado entonces tal vez, cuando oyeres la voz de Dios, cuando oyeres la palabra de Dios. Entonces te sudará la mirra, entonces te aspirará la gracia (*gratia*) del bautismo, para que de los elementos del mundo mueras con Cristo, y con Cristo resurjas. «¿Por qué todavía», dice, «como viviendo, decretáis sobre este mundo? No toquéis, no contaminéis, no gustéis, las cuales cosas son para la corrupción por el uso mismo» (Col 2, 20 y sigs.).

9. Descendat frater meus in hortum suum, ut comedat fructum pomiferarum suarum. Quae sunt istae pomiferae? Lignum aridum factus es in Adam, sed nunc per gratiam Christi pomifera arbor pullulasti. Libenter accepit Dominus Jesus, et dignatione coelesti respondit Ecclesiae suae: Descendi, inquit, in hortum meum, vindemiavi myrrham cum unguentis meis, manducavi panem meum cum melle meo, et bibi vinum meum cum lacte meo.

10. Edite, inquit, fratres mei, et inebriamini: Vindemiavi myrrham cum unguentis meis (Psalm. LXXIX, 9). Quae est ista vindemia? Cognoscite vineam, et agnoscetis vindemiam. Vineam, inquit, ex Aegypto transtulisti, hoc est, populum Dei. Vos estis vinea, vos estis vindemia: quasi vinea plantati, quasi vindemia fructum dedistis. Vindemiavi myrrham cum unguentis meis, hoc est, in odorem quem accepistis.

11. Manducavi panem meum cum melle meo. Vides quod in hoc pane nulla sit amaritudo, sed omnis suavitas sit. Bibi vinum meum cum lacte meo, vides hujusmodi esse laetitiam, quae nullius peccati sordibus polluitur? Quotiescumque enim bibis, remissionem accipis peccatorum, et inebriaris spiritu. Unde et Apostolus ait: Nolite inebriari vino sed implemini Spiritu sancto (Ephes. V, 18). Vino enim qui inebriatur, vacillat et titubat: spiritu qui inebriatur, radicans in Christo est, et ideo praeclara ebrietas, quae sobrietatem mentis operatur.

12. Edite, inquit, amici mei, et bibite, et inebriamini. Bona ebrietas quae ad meliora atque jucunda facit quemdam mentis excessum, ut immemor sollicitudinum animus noster, vino jucunditatis hilaretur. Bona mensae spiritalis ebrietas; denique poculum inebrians quam praeclarum (Psalm. XXII, 5)! Et alibi habes: Rivos ejus inebria, multiplica generationes ejus (Psalm. LXIV, 11); eo quod ebrietas terrae cum infusa fuerit imbre coelesti, suscitare semina, fructus multiplicare consueverit. Itaque ubi Verbum quod sicut pluvia descendit de coelo, venas terrae nostrae, id est, animae ac mentis inebriavit praedicatione divina, excitantur virtutum studia diversarum, fructusque fidei, et castae devotionis adolescit, meritoque ei dicitur: Visitasti terram, et inebriasti eam (Psalm. LXIV, 10). Susceptione etenim corporis visitavit, ut sanaret infirmos: inebriavit gratia spiritali, ut anxios jucunditate mulceret.

13. Ego dormio, et cor meum vigilat. Est sanctorum somnus etiam operarius, secundum quod scriptum est: Ego dormio, et cor meum vigilat. Et secundum quod Jacob sanctus divina dormiens videbat mysteria, quae vigilans non viderat; de coelo ad terras aerem praeivium sanctis, respicientem Dominum, et pollicentem terrae ejus possessionem.

9. «Descienda mi hermano a su huerto, para que coma el fruto de sus pomíferas». ¿Qué son esas pomíferas? Leño árido fuiste hecho en Adán, pero ahora por la gracia (*gratiam*) de Cristo brotaste como árbol pomífero. De buena gana aceptó el Señor Jesús, y con dignación celestial respondió a su Iglesia: «Descendí», dijo, «a mi huerto, vendimié la mirra con mis ungüentos, comí mi pan con mi miel, y bebí mi vino con mi leche».

10. «Comed», dijo, «mis hermanos, y embriagaos: vendimié la mirra con mis ungüentos» (Sal 79, 9). ¿Qué es esa vendimia (*vindemia*)? Conocad la viña, y reconoceréis la vendimia. «La viña», dijo, «trasladaste de Egipto», esto es, el pueblo de Dios. Vosotros sois la viña, vosotros sois la vendimia: como viña plantados, como vendimia disteis fruto. «Vendimié la mirra con mis ungüentos», esto es, en el olor que recibisteis.

11. «Comí mi pan con mi miel». ¿Ves que en este pan no hay ninguna amargura, sino que hay toda suavidad? «Bebí mi vino con mi leche», ¿ves que es una alegría (*laetitia*) de tal modo, que no se contamine con la suciedad de ningún pecado? Pues cada vez que bebes, recibes la remisión de los pecados, y te embriagas por el espíritu. De donde también el Apóstol dice: «No os embriaguéis con vino... sino llenaos del Espíritu Santo» (Ef 5, 18). Pues el que se embriaga con vino, vacila y titubea: el que se embriaga por el espíritu, está radicado en Cristo, y por eso es una preclara embriaguez (*ebrietas*), que obra la sobriedad (*sobrietatem*) de la mente.

12. «Comed», dice, «mis amigos, y bebed, y embriagaos». Buena embriaguez (*ebrietas*) la que hacia cosas mejores y gratas hace un cierto exceso (*excessum*) de la mente, para que nuestro ánimo inmemorable de solicitudes, se alegre con el vino de la jovialidad. Buena embriaguez la de la mesa espiritual; finalmente, ¡cuán preclaro es el «cáliz embriagante» (Sal 22, 5)! Y en otro lugar tienes: «Embriaga sus surcos, multiplica sus generaciones» (Sal 64, 11); por el hecho de que la embriaguez (*ebrietas*) de la tierra, cuando hubiere sido infundida por la lluvia celestial, suele suscitar las semillas, multiplicar los frutos. Y así, donde el Verbo que como lluvia descende del cielo, embriagó las venas de nuestra tierra, esto es, del alma (*animae*) y de la mente con la predicación divina, se excitan los estudios de diversas virtudes, y el fruto de la fe, y de la casta devoción crece, y merecidamente se le dice: «Visitaste la tierra, y la embriagaste» (Sal 64, 10). Pues por la asunción del cuerpo visitó, para que sanara a los enfermos: embriagó con la gracia (*gratia*) espiritual, para que endulzara a los ansiosos con jovialidad.

13. «Yo duermo, y mi corazón vigila». Es el sueño de los santos también operario, según lo que está escrito: «Yo duermo, y mi corazón vigila». Y según lo cual el santo Jacob durmiendo veía misterios divinos, que vigilando no había visto; desde el cielo a las tierras [una escala], con el aire yendo delante de los santos, mirando hacia atrás al Señor, y prometiendo la posesión de su tierra.

Itaque brevi somno dormiens, impetravit quod magno labore postea acquisivit, haereditas enim ejus est somnus sanctorum, feriatu ab omnibus corporis voluptatibus ab omni animi perturbatione, tranquillitatem menti invehens, placiditatem animae; ut tamquam soluta nexu corporis se ablevet, et Christo adhaereat. Hic est somnus vitae sanctorum.

14. Vox dilecti mei pulsantis, aperi mihi, soror mea. Et si dormias, et si modo devotionem animae tuae noverit Christus, venit, et pulsat ejus januam, et dicit: Aperi mihi, soror mea. Bene soror, quia nuptiae spirituales sunt Verbi atque animae; neque enim animae norunt conjugiorum foedera, et usus copulae corporalis, sed sunt sicut angeli Dei in coelo. Aperi, inquit, mihi, sed extraneis claude. Claude saeculo, claude mundo. Neque ipsa foras ad illa materialia prodeas, neque tuum relinquens lumen, alienum requiras; quia materiale lumen tenebrosam infundit caliginem, ut non videatur lumen verae gloriae. Aperi ergo mihi, noli coarctari, sed dilata te, et adimplebo te. Et quia decurso orbe terrarum, plus molestiarum et offensionis reperi, nec facile habui ubi requiescerem; ideo tu aperi, ut in te filius hominis reclinet caput, cui non est requies nisi super humilem et mansuetum.

15. Aperi mihi, soror mea, surge, proxima mea, columba mea, perfecta mea. Charitate proxima, columba simplicitate, virtute perfecta. Quia caput meum plenum est rore; sicut enim ros coeli nocturnas amovet siccitates, ita ros Domini nostri Jesu Christi nocturnis et saecularibus tenebris aeternae vitae stillavit humorem. Hoc est caput quod aestu mundi nescivit arescere, unde ait: Quia si in humido haec faciunt, in arido quid facient (Luc. XXIII, 31)? Hoc igitur caput rorat aliis, sibi abundat. Et bene abundat caput Christi; quia caput tuum Christus est, qui plenus est semper, nec liberalitatibus hauritur suis, aut diutina deficit largitate. In hoc caput ferrum non ascendit, quod est instrumentum belli, insigne discordiae. Nunc specta, et vide ros ille qualis sit, scilicet non vulgaris humoris.

16. Cincinni autem mei guttarum noctis. Noli, proxima mea, accipere cincinnos corporalium capillorum: non illa ornamenta, sed crimina sunt: lenocinia formae, non praecepta virtutis. Alios cincinnos Nazaraeus habet, in quibus ferrum non ascendit, quos nemo praecidit: qui non calamistris compositi aut arte digesti, sed multiplici crispantes virtutum nitentium gratia refulserunt. Disce in historia quales Nazaraeus cincinnos habeat, quos quamdiu Samson habuit intactos, numquam vinci potuit. Cincinnos perdidit, et meritum virtutis amisit (Jud. XVI, 17).

Y así, durmiendo en un breve sueño, impetró lo que con gran trabajo después adquirió, pues su herencia es el sueño de los santos, feriado de todos los placeres del cuerpo, de toda perturbación del ánimo, introduciendo tranquilidad a la mente, placidez al alma; para que como suelta del nexo del cuerpo se eleve, y se adhiera a Cristo. Este es el sueño de la vida de los santos.

14. «Voz de mi amado que pulsa: ábreme, hermana mía». Y aunque duermas, y si solo la devoción de tu alma conociere Cristo, viene, y pulsa su puerta, y dice: «Ábreme, hermana mía». Bien «hermana», porque las nupcias espirituales son del Verbo y del alma; pues las almas no conocen los pactos de los conyugios, ni el uso de la cópula corporal, sino que son como ángeles de Dios en el cielo. «Ábreme», dice, «a mí», pero a los extraños cierra. Cierra al siglo, cierra al mundo. Ni tú misma salgas fuera a aquellas cosas materiales, ni abandonando tu luz, busques la ajena; porque la luz material infunde una tenebrosa calígene, para que no se vea la luz de la verdadera gloria. «Ábreme, pues, a mí», no quieras coartarte, sino dilátate, y te llenaré. Y porque recorrido el orbe de las tierras, más de molestias y de ofensión hallé, ni fácilmente tuve donde descansara; por eso ábreme tú, para que en ti el hijo del hombre recline la cabeza, para quien no hay descanso sino sobre el humilde y manso.

15. «Ábreme, hermana mía, surge, prójima mía, paloma mía, perfecta mía». Próxima por la caridad, paloma por la simplicidad, perfecta por la virtud. «Porque mi cabeza está llena de rocío»; pues así como el rocío del cielo quita las sequedades nocturnas, así el rocío de nuestro Señor Jesucristo destiló el humor de la vida eterna en las tinieblas nocturnas y seculares. Esta es la cabeza que en el estío del mundo no supo secarse, de donde dice: «Porque si en el leño húmedo hacen estas cosas, en el árido ¿qué harán?» (Lc 23, 31). Esta cabeza, pues, rocía a otros, para sí abunda. Y bien abunda la cabeza de Cristo; porque tu cabeza es Cristo, que está lleno siempre, ni se agota por sus liberalidades, ni desfallece por una larga largueza. En esta cabeza el hierro no subió, que es instrumento de guerra, insignia de la discordia. Ahora contempla, y ve aquel rocío de qué clase sea, a saber, no de un humor vulgar.

16. «Mis rizos empero de las gotas de la noche». No quieras, prójima mía, aceptar los rizos de los cabellos corporales: no aquellos son ornamentos, sino crímenes: lenocinios de la forma, no preceptos de la virtud. Otros rizos tiene el Nazareo (Nazaraeus), en los cuales el hierro no subió, los cuales nadie cortó: los cuales no compuestos con tenacillas ni digeridos por el arte, sino encrespándose por la múltiple gracia (gratia) de las virtudes relucientes refulgieron. Aprende en la historia qué clase de rizos tenga el Nazareo, los cuales mientras Sansón tuvo intactos, nunca pudo ser vencido. Perdió los rizos, y perdió el mérito de la virtud (Jue 16, 17).

17. (Vers. 3.) Audita igitur voce Verbi, quam exueras tunicam nocte, ne quaesieris quemadmodum induas eam; ostenditur enim, et frequenter offertur per nequitiam spiritalem quemadmodum, inquam, induas eam, obliviscaris et nescias; quasi jam Dominus assistat, exsors corporalium vinculorum turbata consurgas, internam orationibus praepares mentem, dum surgis; ut ex humilibus ad superna contendas, et studeas fores tui cordis aperire. Dum manus tuas tendis ad Christum, fidelem tua gesta spirabunt odorem.

18. Aperi mihi, soror mea. Nonne cum aliquem de primariis viris desideras convenire, primo ad ejus domum appropinquo: postea quaeris informari atque instrui, ut cognoscas mentem patris familias: deinde ut ejus domum ingrediaris, imploras, ne quis te abiciat et excludat. Pulsa ergo et tu regiam illam coelestem, pulsa non manu corporis, sed quadam orationis tuae dextera. Non sola manus corporis pulsat, pulsat et vox; scriptum est enim: Vox fratris mei pulsat ad januam. Pulsamus et digito. Denique et Thomas digito meruit januam resurrectionis aperire: et tibi dicit Jesus: Infer digitum tuum huc, et mitte in manus meas et latus meum, et noli esse incredulus, sed fidelis (Joan. XX, 27). Pulsa ergo digito, si non potes tota manu, pulsa januam. Christus est janua qui ait: Per me si quis introierit, salvabitur (Joan. X, 9).

19. Cum hanc igitur januam pulsaveris, vide quomodo ingrediaris; ne forte etiam ingressus, extra conspectum regis sis. Multi ingrediuntur palatia, et non statim regem istum terrae vident, sed frequenter observant, ut aliquando videre mereantur. Nec praesumunt videndi copiam, sed jussu repraesentantur, et precem fundunt; ut cum benevolentia suscipiantur, caventes primos sui sermonis ingressus; ne quid titubet, ne quid offendant: quanto magis rogandus est Deus, ut ostium misericordiae suae nostra ingrediatur oratio!

20. Vox fratris mei pulsat ad januam. Januam quoque tuam disce, o sponsa Christi, temporibus obserare nocturnis; ne facile quisquam patentem reperiatur. Sponsus ipse vult clausam esse, cum pulsat. Janua nostra os nostrum est, Christo propemodum soli debet aperiri, nec aperiatur nisi ante pulsarit Dei Verbum. Vox fratris mei pulsat ad januam. Audi pulsanter, audi introire cupientem.

17. (Vers. 3.) Oída, pues, la voz del Verbo, la túnica que habías desnudado de noche, no busques cómo te la vistas; pues se muestra, y frecuentemente se ofrece por la malicia espiritual cómo, digo, te la vistas, [que] te olvides y no sepas; como si ya el Señor asistiera, exenta de los vínculos corporales turbada te levantes, prepares la mente interna con oraciones, mientras te levantas; para que de las cosas humildes a las supernas tiendas, y estudies abrir las puertas de tu corazón. Mientras tiendes tus manos a Cristo, tus gestos espirarán un fiel olor.

18. «Ábreme, hermana mía». ¿Acaso cuando deseas encontrarte con alguno de los varones principales, primero te aproximas a su casa: después buscas ser informado e instruido, para que conozcas la mente del padre de familia: luego, para que entres en su casa, imploras, para que nadie te rechace y excluya? Pulsa, pues, también tú aquel palacio celestial, pulsa no con la mano del cuerpo, sino con una cierta diestra de tu oración. No sola la mano del cuerpo pulsa, pulsa también la voz; pues está escrito: «La voz de mi hermano pulsa a la puerta». Pulsamos también con el dedo. Finalmente, también Tomás mereció con el dedo abrir la puerta de la resurrección: y te dice Jesús: «Mete tu dedo aquí, y ponlo en mis manos y en mi costado, y no quieras ser incrédulo, sino fiel» (Jn 20, 27). Pulsa, pues, con el dedo, si no puedes con toda la mano, pulsa la puerta. Cristo es la puerta que dice: «Si alguno entrare por mí, será salvado» (Jn 10, 9).

Cuando hayas pulsado esta puerta, pues, mira cómo entres; no sea que tal vez incluso habiendo entrado, estés fuera del alcance de la vista del rey. Muchos entran en los palacios, y no ven inmediatamente a ese rey de la tierra, sino que frecuentemente observan, para que alguna vez merezcan ver. Ni presumen la abundancia de ver, sino que por mandato son presentados, y derraman una súplica; para que con benevolencia sean recibidos, guardando los primeros ingresos de su sermón; para que nada titubee, para que nada ofenda: ¡cuánto más se ha de rogar a Dios, para que por la puerta de su misericordia entre nuestra oración!

20. «La voz de mi hermano pulsa a la puerta». Tu puerta también aprende, oh esposa de Cristo, a atrancarla en los tiempos nocturnos; para que nadie fácilmente la halle patente. El Esposo mismo quiere que esté cerrada cuando pulsa. Nuestra puerta es nuestra boca, a Cristo casi solo debe abrirse, ni se abra sino después de que pulsare el Verbo de Dios. «La voz de mi hermano pulsa a la puerta». Oye al que pulsa, oye al que desea entrar.

21. (Vers. 2.) Aperi mihi, soror mea, sponsa, columba mea, perfecta mea; quia caput meum plenum est rore, et crines mei guttis noctis. Considera quando maxime pulsata janua tuam Deus Verbum, cum repletum est caput ejus rore nocturno. In tribulatione enim et tentationibus positus visitare dignatur; ne quis forte succumbat victus aerumnis. Repletur ergo caput ejus rore vel guttis, quando corpus ejus laborat. Then, therefore, one must watch, lest when the Bridegroom has come, he should recede excluded. Si enim dormias, et cor tuum non vigilet, discedit antequam pulset: si cor tuum vigilet, pulsata, et aperiri sibi janua poscit.

22. Habemus ergo animae nostrae janua, habemus et portas de quibus dictum est: Tollite portas principes vestras, et elevamini portae aeternales, et introibit Rex gloriae (Psal. XXIII, 7). Est ergo et coelum in his in quibus sunt portae aeternales. Si has fidei tuae portas velis attollere, intrabit ad te Rex gloriae, triumphum portans propriae passionis. Habet enim justitia portas, nam etiam de his legimus scriptum, dicente Domino Jesu per prophetam suum: Aperite mihi portas justitiae (Psal. CXVII, 19). Et infra ait propheta David: Lauda, Hierusalem, Dominum, lauda Deum tuum, Sion; quoniam confortavit seras portarum tuarum (Psal. CXLVII, 12).

23. Est ergo anima quae habet janua, est quae habet portas. Ad hanc janua venit Christus, et pulsata: pulsata et portas. Aperi ergo illi, vult introire, vult Sponsam invenire vigilantem. Noli ergo bono amatori facere moras, cito recedit: et tu somno corporis tui videris exclusisse pulsantem. Excludis enim, cum desidiosus es, cum piger, cum somnolentus. His repagulis Christus excluditur: si castus et si sobrius sis, cave ne negligens sis. Majorem Christo facit injuriam, qui advenientem repellit.

Aperi mihi, soror mea, proxima mea: pulsata ad janua etiam quando tu dormis: si tamen vel excitatus evigiles, vel vocatus janua tui pectoris aperias, introibit. Quod si fugias lectionem prophetica, si domi non legas, in Ecclesia audire nolis, nonne sicut ille qui averso connivet obtutu, ne videat quod possit videre, claudit oculos ne aspiciat, cui potestas videndi est: aut sicut in furore plerique injecere manus oculis suis; ita et tu primo averteris conniventi magis dissimulatione, quam refragatione praerupta. Nam cum ad Ecclesiam venis et te Christianum esse asseris, sanus videris, aperis oculos quibus possis videre: sed dum audire dissimulas quae leguntur, claudis ne videas tibi, et si aliis videre videaris. Injicis etiam quasdam perfidiae et intemperantiae manus oculis animae tuae, et caecitatem infers cordi tuo (quod est gravius) voluntariam; ut videns non videas, audiens non audias.

21. (Vers. 2.) «Ábreme, hermana mía, esposa, paloma mía, perfecta mía; porque mi cabeza está llena de rocío, y mis crines de las gotas de la noche». Considera cuándo máximamente pulsa tu puerta Dios Verbo: cuando llena está su cabeza de rocío nocturno. Pues a los puestos en tribulación y tentaciones se digna visitar; no sea que alguno tal vez sucumba vencido por las penurias. Se llena, pues, su cabeza de rocío o de gotas, cuando su cuerpo trabaja. Entonces, pues, hay que vigilar, para que cuando viniere el Esposo, no se retire excluido. Pues si durmiereis, y tu corazón no vigilare, se marcha antes de que pulse: si tu corazón vigilare, pulsa, y pide que se le abra la puerta.

22. Tenemos, pues, la puerta de nuestra alma, tenemos también los portales de los cuales se dijo: «Alzad vuestros portales, príncipes, y alzaos, portones eternos, e introduciráse el Rey de gloria» (Sal 23, 7). Hay, pues, también cielo en aquellos en quienes están los portones eternos. Si quisieres alzar estos portones de tu fe, entrará a ti el Rey de gloria, portando el triunfo de su propia pasión. Pues la justicia tiene portales, pues también de estos leemos escrito, diciendo el Señor Jesús por su profeta: «Abridme los portales de la justicia» (Sal 117, 19). Más abajo dice el profeta David: «Alaba, Jerusalén, al Señor, alaba a tu Dios, Sion; porque confortó las cerraduras de tus portales» (Sal 147, 12).

23. Hay, pues, alma que tiene puerta, hay la que tiene portales. A esta puerta viene Cristo, y pulsa: pulsa también los portales. Ábrele, pues; quiere entrar, quiere hallar a la Esposa vigilante. No quieras, pues, al buen amante hacerle moras, pronto se retira: y tú por el sueño de tu cuerpo pareces haber excluido al que pulsa. Excluyes, pues, cuando eres desidioso, cuando perezoso, cuando somnoliento. Por estos cerrojos Cristo es excluido: si fueres casto y si fueres sobrio, ten cuidado de no ser negligente. Mayor injuria hace a Cristo quien al que adviene lo repele.

"Ábreme, hermana mía, mi próxima": pulsa a la puerta incluso cuando tú duermes: si sin embargo, ya sea excitada te despiertas, o llamada abres la puerta de tu pecho, entrará. Que si huyes de la lectura profética, si en casa no lees, en la Iglesia no quieres oír, ¿no eres como aquel que con la mirada apartada disimula para no ver lo que puede ver, cierra los ojos para no mirar, teniendo potestad de ver: o como muchísimos que en el furor arrojaron las manos a sus propios ojos; así también tú primero te apartas más por un disimulo de connivencia que por una oposición tajante. Pues cuando vienes a la Iglesia y afirmas que eres cristiano, pareces sano, abres los ojos con los que puedes ver: pero mientras disimulas oír lo que se lee, los cierras para no ver por ti mismo, aunque a otros parezca que ves. Arrojas también ciertas manos de perfidia e intemperancia a los ojos de tu alma, e inferes a tu corazón una ceguera (lo cual es más grave) voluntaria; para que viendo no veas, y oyendo no oigas.

Putas te solum esse cum fornicaris, et non recordaris, quia oculi Domini vident orbem terrarum? Non audis dicentem: Ecce venit hora ut dispergamini unusquisque in sua, et me solum relinquantis: sed non sum solus; quia Pater mecum est (Joan. XVI, 32). Adest ergo Pater, adest et Filius Dei, adsunt ministri, adsunt Cherubim et Seraphim, qui dicunt. Sanctus, sanctus, sanctus, plena est terra majestatis tuae (Esai. VI). Plenus est enim mundus virtutum, quia plenus est nequitiarum: plenus est orbis terrarum remedii, quia plenus est laqueis.

(Vers. 3.) Exui tunicam meam, quomodo induam illam? Etenim in hac saeculi nocte prius tibi corporalis vitae amictus est exuendus; exuit enim se carnem Dominus, ut pro te de dominationibus et potestatibus mundi hujus triumpharet. Quomodo induam illam? Vide, anima Deo devota, quid dicat. Sic se actus corporis, et terrenos exuit mores, ut nesciat quomodo etiamsi velit, rursus induere possit. Quomodo induam illam? Hoc est qua verecundia, quo pudore, qua postremo memoria? Consuetudo enim boni, usum veteris pravitatis amisit.

Audiens anima, Aperi mihi, caput roris plenum habens, hoc est, tentationibus saecularibus, subito turbata, et quasi surrectura quae surgere jubebatur, ait cum aloem redoleret et myrrham insigne sepulturae: Exui tunicam meam, quomodo induam illam: lavi pedes meos, quomodo inquinabo illos? Veretur enim ne iterum in tentationes resurgat, ne iterum in culpam redeat atque peccatum, et egressus suos virtutumque profectus terrenis incipiat vestigiis inquinare.

Certe hoc modo etiam perfectionem virtutis suae indicat, quae tantam Christi meruerit charitatem; ut ad eam veniat, et pulset januam ejus, et veniat cum Patre, et coenet cum eadem anima, et ipsa cum eo, sicut in Apocalypsi dixit Joannes apostolus (Apoc. III, 20). Etenim cum in superioribus audisset: Ades huc a Libano; et cum adverteret in carne se Christo adesse non posse, sed tunc adesse si adesset in spiritu, conformans se ad ejus voluntatem, ut esset et ipsa conformis imagini Christi; jam non sentit carnis exuvias, jam quasi spiritus exuens se corporis conjunctione, jam quasi oblita, et quae si velit, copulae illius meminisse non possit, ait: Exui tunicam meam, quomodo induam eam? Exui enim tunicam illam pelliceam, quam acceperunt Adam et Eva post culpam, tunicam corruptelae, tunicam passionum; Quomodo induam illam? Non requirit ut induat: sed ita significat abjectam, ut jam indumento sibi esse non posset.

¿Piensas que estás solo cuando fornicas, y no te acuerdas de que los ojos del Señor ven el orbe de la tierra? ¿No oyes al que dice: "He aquí que viene la hora en que os dispersaréis cada uno por su lado, y a mí me dejaréis solo: pero no estoy solo; porque el Padre está conmigo" (Juan 16, 32). Está presente, pues, el Padre, está presente también el Hijo de Dios, están presentes los ministros, están presentes los Querubines y Serafines, que dicen. "Santo, santo, santo, llena está la tierra de tu majestad" (Isaías 6). Pues lleno está el mundo de virtudes, porque lleno está de iniquidades: lleno está el orbe de la tierra de remedios, porque lleno está de lazos.

(Vers. 3.) "Me he despojado de mi túnica, ¿cómo me la pondré?" Pues en esta noche del siglo primero se te ha de despojar del velo de la vida corporal; pues el Señor se despojó de la carne, para triunfar por ti de las dominaciones y potestades de este mundo. "¿Cómo me la pondré?" Mira, alma dedicada a Dios, qué dice. Así se despoja de los actos del cuerpo y de las costumbres terrenas, que no sabe cómo, aunque quiera, pueda de nuevo ponérselos. "¿Cómo me la pondré?" Esto es, ¿con qué vergüenza, con qué pudor, con qué finalmente memoria? Pues la costumbre del bien perdió el uso de la vieja depravación.

Oyendo el alma: "Ábreme", teniendo la cabeza llena de rocío, esto es, de tentaciones seculares, súbitamente turbada, y como para levantarse quien se mandaba levantar, dice cuando redolía a áloe y mirra, insignia de la sepultura: "Me he despojado de mi túnica, ¿cómo me la pondré; he lavado mis pies, ¿cómo los mancharé?" Teme, pues, no sea que de nuevo se levante a las tentaciones, no sea que de nuevo vuelva a la culpa y al pecado, y comience a manchar con huellas terrenas sus salidas y los progresos de sus virtudes.

Ciertamente de este modo también indica la perfección de su virtud, que mereció tanta caridad de Cristo; que venga a ella, y pulse su puerta, y venga con el Padre, y cene con la misma alma, y ella con él, como en el Apocalipsis dijo el apóstol Juan (Apoc. 3, 20). Pues cuando en las cosas superiores había oído: "Ven acá desde el Líbano"; y cuando advertía que en la carne no podía estar presente a Cristo, sino que entonces estaría presente si estuviera en el espíritu, conformándose a la voluntad de él, para ser ella misma conforme a la imagen de Cristo; ya no siente los despojos de la carne, ya como espíritu despojándose de la conjunción del cuerpo, ya como olvidada, y que si quisiera, no podría acordarse de aquel acoplamiento, dice: "¿Me he despojado de mi túnica, cómo me la pondré?" Pues me despojé de aquella túnica de piel, que recibieron Adán y Eva después de la culpa, la túnica de la corrupción, la túnica de las pasiones; "¿Cómo me la pondré?" No pide ponérsela: sino que así la significa como desechada, que ya no podría servirle de vestidura.

(Vers. 3.) Lavi pedes meos, quomodo inquinabo illos? Hoc est, vestigia mea lavi, dum egrederer, ac me elevarem de corporis contubernio, de illa connexion et familiaritate carnalis amplexus: quomodo inquinabo ea, ut in corporis claustrum, et illum tenebrosum passionum ejus carcerem revertar? Sic passiones sepe limus, si crucem hujus corporis non resolvamus; si chirographum peccati quod deletum est, in cruce Christi non rescribamus, si veteris hominis amictum quem exuimus, non induamus. Scriptum est enim in Canticis: Exui tunicam meam, quomodo induam eam? lavi pedes meos, quomodo inquinabo eos? Mortificata igitur sunt corporis membra, cur ejus pullulant vitia? Ideo non praevaluit lex, quia carnem non mortificavit: ideo quasi umbra praeteriit, quia non decoloravit: ideoque obumbravit nos a sole justitiae, quia coacervavit crimina.

Aliquando nudam esse, virtutis indicium est, quia scriptum est: Exui tunicam meam, quomodo induam eam? lavi pedes meos, quomodo inquinabo eos? Quam igitur tunicam exuerit, et non invenerit quemadmodum induat eam, de Scripturis si possumus, revelemus. Est enim quaedam tunica corporalis, sunt cupiditatum quaedam intexta velamina; et ideo interdum melius est nudum esse corpore, quam corde velatum. Unde etiam Paulus nos admonet, exspoliari multo melius esse quam supervestiri, dicens alibi: Exspoliantes vos veterem hominem cum actibus suis, induite novum qui renovatur in agnitionem, secundum imaginem ejus qui creavit eum. Ergo quae exspoliata est, et pedes lotos habet, nescit quemadmodum inquinari non possit; obliviscitur enim per gratiam, quod hauserat per naturam.

Lavi pedes meos, quomodo inquinabo illos? Didicisti in Evangelio, quod pedes lavare fidei mysterium, humilitatis insigne sit, juxta quod scriptum est: Si ego lavi pedes vestros Dominus et magister, quanto magis vos debetis alter alterius pedes lavare (Joan. XIII, 14)! Sed hoc ad humilitatem pertinet. Quantum vero ad mysterium, pedes debet lavare suos, qui vult partem habere cum Christo: Si enim non laveris, inquit, tibi pedes, non habebis partem mecum (Ibid. 8). Cum hoc Petro dicitur, quid de nobis censetur? Qui lavit igitur pedes, non necesse habet iterum lavare; et ideo caveat ne inquinet eos.

Et bene sancta Ecclesia dicit: Lavi pedes meos; non dicit, quomodo iterum lavabo eos, sed quomodo iterum inquinabo eos? Quasi oblita maculae veteris, oblita contagii, admonet quomodo in ministerio corporali spirituale debeamus actuum nostrorum diluere vestigium. Itaque pedes cum semel laveris aeterni fontis irriguo, et mysterii mundaveris sacramento, cave iterum corporeae cupiditatis illuviem, ne lutulenti actus terrenis sordibus inquinentur.

(Vers. 3.) "He lavado mis pies, ¿cómo los mancharé?" Esto es, mis huellas lavé, mientras salía, y me elevaba del acompañamiento del cuerpo, de aquella conexión y familiaridad del abrazo carnal: ¿cómo los mancharé, para que al claustro del cuerpo, y a aquella tenebrosa cárcel de sus pasiones regrese? Así sepultamos las pasiones, si la cruz de este cuerpo no la desatamos; si el quirógrafo del pecado que ha sido borrado, en la cruz de Cristo no lo reescribimos, si el vestido del viejo hombre que nos despojamos, no lo vestimos. Escrito está, pues, en los Cantares: "Me he despojado de mi túnica, ¿cómo me la pondré? He lavado mis pies, ¿cómo los mancharé?" Mortificados, pues, están los miembros del cuerpo, ¿por qué brotan sus vicios? Por eso no prevaleció la ley, porque no mortificó la carne: por eso como sombra pasó, porque no decoloró: y por eso nos hizo sombra respecto al sol de justicia, porque amontonó crímenes.

A veces estar desnudo es indicio de virtud, porque escrito está: "Me he despojado de mi túnica, ¿cómo me la pondré? He lavado mis pies, ¿cómo los mancharé?" Qué túnica, pues, se haya despojado, y no haya hallado de qué modo ponérsela, de las Escrituras, si podemos, revelémoslo. Pues hay una cierta túnica corporal, hay ciertos velos tejidos de las concupiscencias; y por eso a veces es mejor estar desnudo de cuerpo, que velado de corazón. De donde también Pablo nos amonesta, que despojarse es mucho mejor que ser sobrevestido, diciendo en otra parte: "Despojándoos del viejo hombre con sus actos, vestid al nuevo que se renueva para el conocimiento, según la imagen de aquel que lo creó". Por tanto, la que ha sido despojada, y tiene los pies lavados, no sabe de qué modo no pueda ser manchada; pues olvida por la gracia lo que había bebido por la naturaleza.

"He lavado mis pies, ¿cómo los mancharé?" Aprendiste en el Evangelio, que lavar los pies es misterio de fe, insignia de humildad, según lo que escrito está: "Si yo he lavado vuestros pies siendo el Señor y el maestro, ¡cuánto más vosotros debéis lavaros los pies unos a otros" (Juan 13, 14)! Pero esto pertenece a la humildad. En cuanto a lo que toca al misterio, debe lavar sus pies quien quiere tener parte con Cristo: "Pues si no te lavare", dice, "los pies, no tendrás parte conmigo" (Ibíd. 8). Cuando esto se le dice a Pedro, ¿qué se dictamina de nosotros? Quien lavó, pues, los pies, no tiene necesidad de lavarlos otra vez; y por eso cuide de no mancharlos.

Y bien la santa Iglesia dice: "He lavado mis pies"; no dice, cómo los lavaré otra vez, sino "¿cómo los mancharé otra vez?" Como olvidada de la mancha vieja, olvidada del contagio, amonesta cómo en el ministerio corporal debemos diluir la huella espiritual de nuestros actos. Así pues, cuando una vez hayas lavado los pies con el riego de la fuente eterna, y los hayas limpiado con el sacramento del misterio, ten cuidado de nuevo con la inmundicia de la concupiscencia corpórea, no sea que los actos lodosos se manchen con las suciedades terrenas.

Isti sunt pedes quos David lavit in spiritu, qui te docet quemadmodum eos inquinare non possis, dicens: Stantes erant pedes nostri, in atriis tuis, Hierusalem (Psal. CXXI, 2). Utique hic non corporis, sed animi intellige pedes; quomodo enim terrenus homo in coelo haberet corporis pedes? Hierusalem, sicut Paulus te docuit, in coelo est: et idem te docuit quemadmodum in coelo stare possis, cum dicit: Nostra autem conversatio in coelis est (Philip. III, 20). Conversatio morum, conversatio factorum, conversatio fidei.

Feci iudicium et iustitiam, non tradas me calumniantibus me. Ubi iustitia, ibi misericordia. Misericordia a peccato liberat. Quomodo ergo peccatoribus trador? Simile est illud in Canticis: Exui tunicam meam, quomodo induam eam? Lavi pedes meos, quomodo inquinabo eos? Exui tunicam peccatoris, velamenque terreni; cur quasi peccator atque terrenus adjudicor? Lavi pedes meos, ne qua peccati sors posset adhaerere vestigio; cur das in me delinquentibus potestatem?

Hieremias in suis Threnis ait: Defecit iniquitas tua, filia Sion, non adjiciet te expellere adhuc: visitavit iniquitates tuas, filia Edom, revelavit super peccata tua (Thren. IV, 21). Advertis quoniam iniquitas non potuit sine Dei visitatione deficere, nec plena esse correctio, nisi per gratiam Domini Salvatoris? Quomodo autem deficiat iniquitas, audi dicentem Ecclesiam: Exui tunicam meam, quomodo induam eam? Lavi pedes meos, quomodo inquinabo eos? Veteris igitur hominis vestimentum vitiis erroris intextum, in lavacri regeneratione depositum, nescit quomodo possit induere; studio enim correctionis inoleverat oblivio peccatorum. Tanta vis consummatae emendationis est, ut in quamdam pueritiae redeat spiritalis aetatem, quae vias erroris ignoret; crimen etiamsi velit, non possit admittere; quia desueverit usus nosse peccandi.

(Vers. 4.) Frater meus misit manum suam de prospectu, et venter meus conturbatus est super eum. Exsurrexi ego aperire fratri meo. Manus meae distillaverunt myrrham, digiti mei myrrha pleni. Primum ergo tamquam a prospectu mittit manum suam, quando Deus ex operibus aestimatur, unde ait: Si mihi non creditis, operibus credite (Joan. X, 38). Deinde augetur amor, et intimis visceribus conceptus inolescit. Inde intelligibili utero, in quo est receptaculum Verbi, seminibus ejus infusis, plenitudinem ejus corporaliter inhabitantem haurire anima nostra desiderat; non enim turbatur uterus feminarum, nisi quae fuerint alvo graves. Surgit igitur anima ut aperiat Dei Verbo, sed dum se expandit atque aperit, ut opera mundi istius Verbi receptione mortificet, sicut ille qui ait: Mortificationem Domini Jesu in corpore nostro circumferimus (II Cor. IV, 19). Ergo dum aperit, transit Sponsus; vult enim semper quaeri, frequentius inveniri.

Estos son los pies que David lavó en espíritu, quien te enseña de qué modo no puedas mancharlos, diciendo: "Estando estaban nuestros pies, en tus atrios, Jerusalén" (Sal. 121, 2). Ciertamente aquí entiende no los pies del cuerpo, sino del alma; pues ¿cómo el hombre terreno tendría en el cielo pies de cuerpo? Jerusalén, como Pablo te enseñó, está en el cielo: y el mismo te enseñó de qué modo en el cielo puedas estar, cuando dice: "Nuestra conversación empero en los cielos es" (Filip. 3, 20). Conversación de costumbres, conversación de hechos, conversación de fe.

"Hice juicio y justicia, no me entregues a los que me calumnian". Donde la justicia, allí la misericordia. La misericordia libra del pecado. ¿Cómo, pues, a los pecadores soy entregado? Semejante es aquello en los Cantares: "Me he despojado de mi túnica, ¿cómo me la pondré? He lavado mis pies, ¿cómo los mancharé?" Me despojé de la túnica del pecador, y del velo de lo terreno; ¿por qué como pecador y terreno soy juzgado? Lavé mis pies, para que ninguna suerte de pecado pudiera adherirse a la huella; ¿por qué das en mí potestad a los que delinquen?

Jeremías en sus Trenos dice: "Faltó tu iniquidad, hija de Sion, no añadirá a expulsarte todavía: visitó tus iniquidades, hija de Edom, reveló sobre tus pecados" (Tren. 4, 21). ¿Adviertes que la iniquidad no pudo faltar sin la visitación de Dios, ni ser plena la corrección, sino por la gracia del Señor Salvador? Cómo empero falte la iniquidad, oye a la Iglesia que dice: "Me he despojado de mi túnica, ¿cómo me la pondré? He lavado mis pies, ¿cómo los mancharé?" El vestido, pues, del viejo hombre tejido con los vicios del error, depuesto en el lavacro de la regeneración, no sabe cómo pueda ponérselo; pues por el estudio de la corrección había crecido el olvido de los pecados. Tanta es la fuerza de la consumada enmienda, que vuelve a una cierta edad de infancia espiritual, que ignore las vías del error; el crimen, aunque quiera, no pueda admitirlo; porque haya desaprendido el uso de saber pecar.

(Vers. 4.) "Mi hermano envió su mano desde el mirador, y mi vientre se conturbó sobre él. Me levanté yo para abrir a mi hermano. Mis manos destilaron mirra, mis dedos llenos de mirra". Primero, pues, como desde un mirador envía su mano, cuando Dios es estimado por las obras, de donde dice: "Si a mí no me creéis, creed a las obras" (Juan 10, 38). Después se aumenta el amor, y concebido en las íntimas vísceras crece. De ahí en el útero inteligible, en el cual está el receptáculo del Verbo, infundidas sus semillas, nuestra alma desea agotar su plenitud que habita corporalmente; pues no se turba el útero de las mujeres, sino las que hubieren estado pesadas de vientre. Se levanta, pues, el alma para abrir al Verbo de Dios, pero mientras se extiende y abre, para que las obras de este mundo por la recepción del Verbo mortifique, como aquel que dice: "La mortificación del Señor Jesús en nuestro cuerpo llevamos" (2 Cor. 4, 19). Por tanto, mientras abre, pasa el Esposo; quiere, pues, siempre ser buscado, más frecuentemente ser hallado.

Et si clausam invenerit januam, pulsat; et si per moram fuerit exclusus, recedit; sed cito redit, ei iterum pulsat, ut vel postea Sponsam suam inveniat praeparatam.

Potest quidem et sic accipi, Frater meus transivit: sicut legimus quod penetravit dilectae intima medullarum, quemadmodum ad Mariam dictum est: Et tuam ipsius animam pertransibit gladius, ut revelentur multorum cordium cogitationes (Luc. II, 35). Denique addidit Sponsa, animam suam exisse in verbo ejus, quod fit quando anima peregrinatur a corpore, et Deo praesens est. Audiens haec Sponsus misit operationem suam Verbum, tamquam per cavernam, non adhuc facie ad faciem: misit tamquam manum, Et venter, inquit, meus conturbatus est super eum. Quisquis sic vivit, potest dicere:

Frater meus misit manum suam per prospectum, et venter meus conturbatus est ad illum: surrexi aperire fratri meo. Bonum est ut ad adventum Domini interiora turbentur. Si ad angeli adventum Maria turbata est, quanto magis ad Christi nos turbamur adventum! Influentibus quippe divinis, corporeus peregrinatur affectus, et usus ille exterioris hominis exolescit. Et tu turbare, tu festina. Festinantes illi agnum manducare praecipuntur. Surge, aperi, ad januam Christus est, vestibula domus tuae pulsat: si aperueris, introibit, et introibit cum Patre. Nec solum cum ingressus fuerit, mercedem relinquit: sed etiam priusquam ingrediatur, mercedem praemittit. Adhuc anima turbatur, adhuc parietes domus suae palpat, adhuc ostium quaerit ubi Christus est, adhuc solvit vinculum carnis et corporis claustrum, adhuc Christus foris pulsat.

Quae est fenestra nostra, nisi per quam opera Christi videmus, oculus scilicet animi et mentis obtutus? Et ideo, virgo, per fenestram tuam Christus introeat, Christus manum suam mittat: per fenestram tibi Verbi veniat, non corporis amor. Si igitur per fenestram tuam manum mittit Dei Verbum, vide quemadmodum fenestras tuas praepares, vide quemadmodum ab omni pulvere delictorum detergere debeas. Nihil tetrum habeant, nihil adulterinum fenestrae virginis. Procul stibium et caeteras affectati nugas decoris, procul adulterini amoris illecebras. Similis aurium clausura est, quibus non suspendenda onera, non figenda vulnera, sed unus ornatus est, audire quod prosit.

Aperui, inquit, fratri meo; frater meus transivit. Quomodo transivit, id est, mentis interna penetravit, sicut dictum est Mariae: Et tuam ipsius animam pertransibit gladius. Vivum enim Dei verbum, sicut gladius acutus, penetrans corporalium repagula cogitationum, cordis interna rimatur. In cubili ergo tuo et nocturno in tempore constituta, semper meditare Christum, et ejus adventum omnibus sperato momentis. Si tardare tibi videtur, exsurge. Tardare videtur, cum diu dormis: tardare videtur, cum ab oratione vacas: tardare videtur, cum vocem non excitas psalmis.

Y si hallare cerrada la puerta, pulsa; y si por la demora hubiere sido excluido, se retira; pero pronto vuelve, y de nuevo pulsa, para que al menos después halle a su Esposa preparada.

Puede ciertamente también así recibirse, "Mi hermano pasó": como leemos que penetró las íntimas médulas de la amada, del mismo modo que se dijo a María: "Y tu misma alma la atravesará una espada, para que sean revelados los pensamientos de muchos corazones" (Luc. 2, 35). Finalmente añadió la Esposa, que su alma había salido en el verbo de él, lo cual sucede cuando el alma peregrina fuera del cuerpo, y está presente a Dios. Oyendo estas cosas el Esposo envió su operación el Verbo, como a través de una caverna, no todavía cara a cara: envió como una mano, "Y mi vientre", dice, "se conturbó sobre él". Quienquiera que así vive, puede decir:

"Mi hermano envió su mano por el mirador, y mi vientre se conturbó hacia él: me levanté para abrir a mi hermano". Bueno es que al advenimiento del Señor lo interior se turbe. Si al advenimiento del ángel María se turbó, ¡cuánto más al advenimiento de Cristo nos turbamos nosotros! Al afluir ciertamente las cosas divinas, el afecto corpóreo peregrina, y aquel uso del hombre exterior se desgasta. Y tú túrbate, tú apresúrate. Apresurados a comer el cordero se les manda. Levántate, abre, a la puerta está Cristo, los vestíbulos de tu casa pulsa: si abrieres, entrará, y entrará con el Padre. No solo cuando hubiere ingresado, deja la recompensa: sino que incluso antes de que ingrese, envía por delante la recompensa. Todavía el alma se turba, todavía los muros de su casa palpa, todavía la puerta busca donde Cristo está, todavía suelta el vínculo de la carne y el claustro del cuerpo, todavía Cristo fuera pulsa.

¿Cuál es nuestra ventana, sino por la cual las obras de Cristo vemos, el ojo a saber del alma y la mirada de la mente? Y por eso, virgen, por tu ventana Cristo entre, Cristo su mano envíe: por la ventana para ti del Verbo venga, no del cuerpo el amor. Si pues por tu ventana su mano envía el Verbo de Dios, mira de qué modo prepares tus ventanas, mira de qué modo de todo polvo de delitos debas limpiarlas. Nada tétrico tengan, nada adulterino las ventanas de la virgen. Lejos el estibio y las demás naderías de belleza afectada, lejos los halagos del amor adulterino. Semejante es la clausura de las oídos, de los cuales no se han de suspender pesos, no se han de fijar heridas, sino que un solo ornato hay, oír lo que aproveche.

"Abrió", dice, "a mi hermano; mi hermano pasó". Cómo pasó, esto es, penetró lo interno de la mente, como se dijo a María: "Y tu misma alma la atravesará una espada". Pues el vivo Verbo de Dios, como espada aguda, penetrando los cerrojos de los pensamientos corporales, escudriña lo interno del corazón. En tu lecho, pues, y en el tiempo nocturno constituida, siempre medita en Cristo, y su advenimiento en todos los momentos espéralo. Si tardar te parece, levántate. Tardar parece, cuando duermes largo tiempo: tardar parece, cuando de la oración vacas: tardar parece, cuando no excitas la voz con los salmos.

Primitias vigiliarum tuarum Christo dicato, primitias actuum tuorum Christo immola.

Surrexi ego aperire fratri meo; manus meae distillaverunt myrrham, digiti mei myrrha pleni sunt super manus clausurae. Quid hoc significet, consideremus. Primum operibus suis videtur, ut dixi, Deus verbum tamquam per cavernam, non plene atque perfecte: deinde augetur amor et conceptus adolescit, atque ex seminibus ejus quae quodam utero intelligibili suscepit anima, totam plenitudinem divinitatis ejus habitantem in eo corporaliter, ut legimus, videre desiderat. Surrexit ut propius illud Dei Verbum videret, et in hoc ipso processus ejus significatur, quod surrexit per vigorem atque virtutem; praesentia enim Verbi hausit animae virtutem, sicut praesentia Mariae cum utero gravis esset, erudit Joannem in utero constitutum: adeo ut exsiliret ex utero et exsultaret, Domini praesentiam recognoscens.

Surrexit aperire, et opera ejus et facta mortificata sunt mundo. Talis enim debet esse anima, quae Verbum est receptura, ut moriatur mundo, et consepeliatur in Christo; sic enim Christus invenitur, et tale sibi quaerit hospitium. Deinde ipsa ministeria operationum, id est, manus et digiti, quibus comprehenditur Christus, mortificantur: quos digitos velut eminentia factorum nostrorum opera possumus aestimare. Itaque velut e complexu suo cum jam extenderet intelligibiles manus suas et digitos, ut comprehenderet Verbum, transisse sibi illud, non tamen adhuc pertransisse anima pia dicit. Et hunc processum habet, quando transit et pertransit animam Verbum Dei, quia scriptum est: Et tuam ipsius animam pertransibit gladius, ut revelentur multorum cordium cogitationes (Luc. II, 35). Hinc adhuc transitur, non pertransitur; ut in Maria in posterioribus forte pertransitur, ubi tamquam signaculum ponitur in medio ejus Dominus Jesus.

Denique statim alius profectus Verbi pertranseuntis, quia exivit anima in Verbo ejus; hoc est, Verbum ejus secuta exivit de corpore, elevans se de ejus habitaculo, et peregrinam se faciens ei, ut adesset Deo, et esset civis sanctorum. Simul enim et carnis domestici et Dei esse non possumus. Ergo in hoc loco exire significatur, ut dixi, anima, quando abducit se a corporis voluptatibus. Denique scriptum est: Exi de Babylone, fugiens a Chaldaeis (Esai. XLVIII, 20).

Las primicias de tus viglias a Cristo dedícalas, las primicias de tus actos a Cristo inmóralas.

(Vers. 5.) "Me levanté yo para abrir a mi hermano; mis manos destilaron mirra, mis dedos de mirra llenos están sobre las manos de la cerradura". Qué esto signifique, consideremos. Primero por sus obras se ve, como dije, Dios Verbo como a través de una caverna, no plena y perfectamente: después se aumenta el amor y el concepto crece, y de sus semillas que en un cierto útero inteligible hubiere recibido el alma, toda la plenitud de su divinidad que habita en él corporalmente, como leemos, ver desea. Se levantó para ver más de cerca aquel Verbo de Dios, y en esto mismo su progreso se significa, en que se levantó por el vigor y la virtud; pues de la presencia del Verbo bebió la virtud de la alma, como la presencia de María cuando el útero pesado estaba, instruyó a Juan en el útero constituido: de tal modo que saltó del útero y se regocijó, reconociendo la presencia del Señor.

Se levantó para abrir, y sus obras y hechos mortificados están para el mundo. Tal, pues, debe ser el alma que al Verbo va a recibir, para que muera al mundo, y se sepulte junto en Cristo; pues así Cristo es hallado, y tal hospedaje busca para sí. Después los mismos ministerios de las operaciones, esto es, las manos y los dedos, con los que se comprende a Cristo, se mortifican: los cuales dedos como obras eminentes de nuestros hechos podemos estimar. Así pues, como del abrazo de ella cuando ya extendía sus manos y dedos inteligibles, para que comprendiera al Verbo, haberle pasado a ella aquello, mas no todavía haberle atravesado dice el alma piadosa. Y este proceso tiene, cuando pasa y atraviesa el alma el Verbo de Dios, porque escrito está: "Y tu misma alma la atravesará una espada, para que sean revelados los pensamientos de muchos corazones" (Luc. 2, 35). Por aquí todavía se pasa, no se atraviesa; como en María en lo posterior tal vez se atraviesa, donde como sello se pone en medio de ella al Señor Jesús.

Finalmente enseguida hay otro progreso del Verbo que atraviesa, porque salió el alma en el Verbo de él; esto es, siguiendo al Verbo de él salió del cuerpo, elevándose de su habitáculo, y haciéndose peregrina para él, para estar presente a Dios, y ser ciudadana de los santos. Pues a la vez y domésticos de la carne y de Dios ser no podemos. Por tanto en este lugar salir significa, como dije, el alma, cuando se sustrae a las voluptuosidades del cuerpo. Finalmente escrito está: "Sal de Babilonia, huyendo de los Caldeos" (Isaías 48, 20).

Non utique ut regiones Babylonis Hebraeus fugiat, sed mores, ut prophetico admonetur alloquio: siquidem sint qui in Babylone sunt Hebraei, et de Babylone exissemoribus doceant. Nam et illi de quibus dicit propheta, quod sedebant super flumina Babylonis (Ps. CXXXVI, 1), sedebant quidem in regione Babylonis, sed in ejus non erant vitiis et confusione. Nam quomodo erant in illa confusione vitiorum, qui flebant gerentes poenitentiam, quod de arca devotionis ac fidei, et virtutis paternae meritis excidissent? Quae autem in verbo exit anima, Verbum requirit; unde et ista dum quaereret, incidit in custodes qui circumeunt civitatem.

(Vers. 7.) Invenerunt me custodes qui circumeunt civitatem, percusserunt me, et vulneraverunt me, et tulerunt pallium meum a me custodes murorum. Bene quidem quasi sponsa veniebat cum pallio, quo obnuberet caput suum, cum sponsus occurreret; sicut Rebecca, quae cognito quod Isaac sibi veniret obvius, descendit de camelo, et pallio se operuit: ita et haec anima, nuptialis vestis praemittebat insignia, ne forte rejiceretur quasi vestem non habens nuptialem; vel ut caput velaret propter angelos. Sed illi percusserunt eam, ut amplius probaretur; exercentur enim animae tentationibus. Tulerunt ei pallium, quaerentes si verum decorem nudae virtutis afferret, vel quia sine integumento quis in illam coelestem civitatem debeat introire, nulla deferens secum operimenta fucorum. Sunt etiam qui requirant, ne qua anima exuvias secum vehat carnalis illecebrae, et concupiscentiam corporalem. Nudatur pallio, cum ejus conscientia manifestatur. Sed est quae bene nudatur, cui licet imitari dicentem: Venit enim princeps hujus mundi, et in me invenit nihil (Joan. XIV, 30); quia certe in illo solo nihil invenit, qui peccatum non fecit.

Beata et illa est in qua non gravia aut multa invenit, sed invenit in ea amictum fidei et sapientiae disciplinam. Itaque sine dispendio sui (quia et si volet quis, non potest auferre veram sapientiam) etsi adversarius obstrepat; ubi tamen vera innoxiae conversationis elucet integritas, transivit custodes, et filiabus illius coelestis civitatis admixta, Verbum requirit; et quaerendo ejus in se excitat charitatem, et ubi Verbum quaerat, agnoscit. Non injuria tantummodo est non invenisse quem quaeras, sed etiam plerumque ubi non oportet, quaesisse vulnus est: quaesisse in domibus virorum qui sibi falso nomen doctorum assumunt, quaesisse procacius quam verecundius. Ergo caveamus exemplo illius, ne nos custodes inveniant qui circumeunt civitatem.

No ciertamente para que las regiones de Babilonia el hebreo huya, sino las costumbres, como por el coloquio profético es amonestado: si es que hay quienes en Babilonia están hebreos, y de Babilonia haber salido por las costumbres enseñen. Pues también aquellos de quienes dice el profeta, que "sentados estaban sobre los ríos de Babilonia" (Sal. 136, 1), sentados estaban ciertamente en la región de Babilonia, pero en los vicios de ella y en la confusión no estaban. ¿Cómo estaban en aquella confusión de vicios, quienes lloraban haciendo penitencia, de que del arca de la devoción y de la fe, y de los méritos de la virtud paterna hubieran caído? Pero la que en el verbo sale el alma, al Verbo busca; de donde también esta mientras buscara, incidió en los custodios que circundan la ciudad.

(Vers. 7.) "Me hallaron los custodios que circundan la ciudad, me golpearon, y me hirieron, y me quitaron el palio mío los custodios de los muros". Bien ciertamente como esposa venía con el palio, con el cual cubriera su cabeza, cuando el esposo saliera al encuentro; como Rebeca, la cual conocido que Isaac le venía al encuentro, descendió del camello, y con el palio se cubrió: así también esta alma, de la vestidura nupcial enviaba por delante las insignias, no fuera que tal vez fuera rechazada como no teniendo vestidura nupcial; o para que velara la cabeza a causa de los ángeles. Pero ellos la golpearon, para que más fuera probada; pues se ejercitan las almas con las tentaciones. Le quitaron el palio, buscando si el verdadero decoro de la desnuda virtud traía, o porque sin cobertura alguno en aquella celestial ciudad deba entrar, ninguna llevando consigo coberturas de afeites. Hay también quienes requieran, no sea que alma alguna despojos lleve consigo de carnal halago, y concupiscencia corporal. Es desnudada del palio, cuando su conciencia es manifestada. Pero hay la que bien es desnudada, a la cual le es lícito imitar al que dice: "Viene pues el príncipe de este mundo, y en mí no halla nada" (Juan 14, 30); porque ciertamente en aquel solo nada halló, el cual pecado no hizo.

Beata también aquella es en la cual no graves o muchas cosas halla, sino que halla en ella el vestido de la fe y la disciplina de la sabiduría. Así pues sin dispendio de sí (porque aunque quiera alguno, no puede quitar la verdadera sabiduría) aunque el adversario grite; donde sin embargo la verdadera integridad de la inocente conversación eluce, pasó a los custodios, y a las hijas de aquella celestial ciudad mezclada, al Verbo busca; y buscando de él en sí excita la caridad, y donde al Verbo busque, reconoce. No injuria solamente es no haber hallado al que buscas, sino que también frecuentemente donde no conviene, haber buscado es herida: haber buscado en las casas de los varones que para sí falsamente el nombre de doctores asumen, haber buscado más procazmente que recatadamente. Por tanto evitemos por el ejemplo de ella, que nos hallen los custodios que circundan la ciudad.

Invenerunt, inquit, me custodes qui circumeunt civitatem: percusserunt et vulneraverunt me, et tulerunt pallium meum a me custodes murorum. Non in se, filiae, sed in nobis vulneratur Ecclesia. Caveamus igitur ne lapsus noster, vulnus Ecclesiae fiat, ne quis a nobis pallium auferat, hoc est, amictum prudentiae, insigne patientiae, quo mollioris ambitio vestis exuitur: Qui enim mollioribus vestibus induuntur, in domibus regum sunt (Matth. XI, 8). Nobis autem pallium dedit Christus, quo apostolos suos et corpus suum ipse vestivit, quod denique jubet te dare, si quis a te tunicam petit, ut dimittas ei et pallium (Matth. V, 40); id est, insigne philosophiae tuae tradas, et quasi amictu prudentiae tuae eum qui ante nudus fuerat, circumvestias.

Ibi igitur, filiae, Christum quaeramus, ubi quaerit Ecclesia, in montibus boni odoris, qui excelsorum sublimitate factorum, suavam vitae odorem pro meritorum verticibus exhalant. Ea quae Christum requirit, non debet esse vulgaris, non debet esse in foro, non in plateis, voce querula, gressu lubrica, facilis aditu, vilis aspectu. Terrenum tibi Apostolus consortium negat, et ultra naturae propemodum terminos, alis ad coelum docet spiritalibus evolandum. Quae sursum sunt, inquit, sapite, non quae super terram (Colos. III, 2). Sed quia hoc impossibile erat in hoc corporis velut claustrum reclusis, et quia defunctis corporibus, anima fertur ad superiora revolare, alligata dum vivimus, quadam nostrae lege naturae, ideo addidit: Mortui enim estis, et vita vestra abscondita est cum Christo in Deo (Ibid., 3). Si abscondita est cum Christo in Deo, non appareat mundo, Christus enim mortuus est mundo, vivit Deo. Vide nunc quemadmodum desiderari amet Christus, confabulationes non amet. Aperuit virgo illa suas fores Dei Verbo: sed transivit, inquit, et exivit anima mea in verbo ejus (Vers. 6). Exivit a mundo, exivit a saeculo, remansit in Christo. Quaesivi, inquit, eum et non inveni eum. Amat enim Christus diu requiri.

Invenerunt illam custodes murorum. Fortasse sunt et alii custodes, quos magis intelligere debeamus. Est enim civitas quae portas murorum clausas non habet, de qua dictum est: Et portae ejus non claudentur per diem (Apoc. XXI, 25); nox enim non erit amplius in ea, afferent gloriam et honorem gentes in illam. Illa est ergo civitas Hierusalem quae in coelo est, intra quam jam quasi perfecta et immaculata servaris; non enim intrat in eam omne commune. Communis castitas non est, communis pudicitia non est, quae in libro vitae scribitur.

"Me hallaron", dice, "los custodios que circundan la ciudad: golpearon y me hirieron, y me quitaron el palio mío los custodios de los muros". No en sí, hijas, sino en nosotros es herida la Iglesia. Evitemos por tanto que nuestro lapso, herida de la Iglesia se haga, no sea que alguno de nosotros el palio quite, esto es, el vestido de la prudencia, insignia de la paciencia, por la cual la ambición de un vestido más blando es despojada: "Quienes pues con más blandos vestidos se visten, en las casas de los reyes están" (Mat. 11, 8). A nosotros empero el palio nos dio Cristo, con el cual a sus apóstoles y a su cuerpo él mismo vistió, el cual finalmente te manda dar, si alguno de ti la túnica pide, que le dejes también el palio (Mat. 5, 40); esto es, la insignia de tu filosofía entregues, y como con el vestido de tu prudencia a aquel que antes desnudo había estado, lo circunvistas.

Allí pues, hijas, a Cristo busquemos, donde busca la Iglesia, en los montes de buen olor, que por la sublimidad de altos hechos, exhalan un suave olor de vida por las cimas de los méritos. Aquella que a Cristo busca, no debe ser vulgar, no debe estar en el foro, no en las plazas, con voz querellante, con paso lúbrico, fácil de acceso, vil de aspecto. El Apóstol el consorcio terreno te niega, y más allá de los términos de la naturaleza casi, enseña que con alas espirituales se ha de volar al cielo. "Sabed lo que está arriba", dice, "no lo que sobre la tierra" (Colos. 3, 2). Pero porque esto era imposible para los reclusos en este como claustro del cuerpo, y porque difuntos los cuerpos, el alma es llevada a revolear a lo superior, ligada mientras vivimos por una cierta ley de nuestra naturaleza, por eso añadió: "Muertos estáis pues, y vuestra vida escondida está con Cristo en Dios" (Ibíd., 3). Si escondida está con Cristo en Dios, no aparezca al mundo, pues Cristo muerto está para el mundo, vive para Dios. Mira ahora de qué modo ser deseado ama Cristo, mas no ama las confabulaciones. Abrió aquella virgen sus puertas al Verbo de Dios: pero "pasó", dice, "y salió mi alma en el verbo de él" (Vers. 6). Salió del mundo, salió del siglo, permaneció en Cristo. "Le busqué", dice, "y no le hallé". Ama pues Cristo ser largamente buscado.

La hallaron los custodios de los muros. Tal vez hay también otros custodios, a los cuales debamos más entender. Pues hay una ciudad que las puertas de los muros cerradas no tiene, de la cual se dijo: "Y sus puertas no se cerrarán por el día" (Apoc. 21, 25); pues la noche no será más en ella, traerán las gentes la gloria y el honor a ella. Aquella es pues la ciudad de Jerusalén que en el cielo está, dentro de la cual ya como perfecta e inmaculada eres guardada; pues no entra en ella todo lo común. La castidad común no es, la pudicia común no es, la que en el libro de la vida se escribe.

Si igitur invenimus civitatem, ingrediamur in eam, videamus lumen ejus, videamus muros, videamus fundamenta muralia, videamus etiam custodes murorum. Sed quomodo ingrediamur in eam? In hac civitate vita est, et una est via quae ducit ad vitam. Via ergo Christus est, ergo Christum sequamur. Sed ipsa in coelo est civitas; quomodo igitur ascendamus ad coelum? Docet Evangelista, qui dicit: Et eduxit me in spiritu in montem magnum et altum, et ostendit mihi civitatem sanctam Hierusalem descendentem de coelo (Apoc. 21, 10). Ascendamus ergo spiritu, quia caro ascendere ad eam non potest. Ascendamus nos interim in coelum, ut ad nos postea de coelo illa descendat, in qua lumen est simile lapidis pretiosissimi, ut lapidis jaspidis et crystalli habet murum magnum et altum.

Didicisti lumen, didicisti murum; disce portas, disce custodes. Habet, inquit, portas duodecim, et in portis angelos duodecim, in quibus duodecim tribuum filiorum Israel superscripta sunt nomina (Ibid., 12). In portis patriarcharum nomina continentur, in muro apostolorum; fundamenta enim civitatis, apostoli, et lapis angularis est Christus, in quo omnis structura consurgit. Deus extra, Deus intus, Deus ubique est: Habet enim, inquit, civitas majestatem Dei (Ibid., 11). Ergo et vos, sanctae virgines, et quicumque justi estis, et immaculatam animae geritis castitatem, cives sanctorum estis et domestici Dei. Sed tunc nobilitatem istam patriae possidebitis, si Christum intra civitatis istius septa quaeratis, ingressi per fidem actusque pretiosos, patriarcharum clarificati lumine, fundati super apostolos, versantes inter angelos.

Quomodo igitur isti custodes angeli sunt, qui castae animae pallium tollunt? Aliud pallium virginum est, aliud adolescentulae circumforaneae. Illa quae in foro Christum requirit, pallium etiam quod habebat, amisit. Prudentia enim non in foro, non in plateis, sed in Ecclesia possidetur. Et fortasse ut cum ipsis quoque veniamus in gratiam, atque omnium misericordem Deum esse doceamus; quia et illi Christum aliquando reperiunt, si tamen jugiter quaerant, pallium hoc amictus est corporis. Ergo qui quaesivit Christum in cubili, si tamen sic quaesivit, sicut ille qui dixit: Sic memor fui tui super stratum meum (Ps. LXII, 7); si quaesivit in noctibus, juxta quod scriptum est: In noctibus extollite manus vestras in sancta (Ps. CXXXII, 2): si quaesivit in civitate, in foro et in plateis, in civitate Dei nostri: in foro fortasse, in quo judex ille divini juris sedet, in plateis unde collecti sunt qui ad coenam Dominicam convenerunt; potest custodientibus civitatem Dei angelis, dum diu quaerit, occurrere.

Si pues hallamos la ciudad, ingresemos en ella, veamos su luz, veamos los muros, veamos los cimientos murales, veamos también los custodios de los muros. Pero ¿cómo ingresemos en ella? En esta ciudad está la vida, y una es la vía que conduce a la vida. La vía pues Cristo es, por tanto a Cristo sigamos. Pero la ciudad misma en el cielo está; ¿cómo pues ascendamos al cielo? Enseña el Evangelista, que dice: "Y me llevó en espíritu a un monte grande y alto, y me mostró la ciudad santa de Jerusalén descendiendo del cielo" (Apoc. 21, 10). Ascendamos pues en espíritu, porque la carne ascender al ella no puede. Ascendamos nosotros entre tanto al cielo, para que a nosotros después del cielo aquella descienda, en la cual la luz es semejante a una piedra preciosísima, como piedra de jaspé y cristal tiene un muro grande y alto.

Aprendiste la luz, aprendiste el muro; aprende las puertas, aprende los custodios. "Tiene", dice, "doce puertas, y en las puertas doce ángeles, en las cuales los nombres de las doce tribus de los hijos de Israel están escritos" (Ibíd., 12). En las puertas los nombres de los patriarcas se contienen, en el muro de los apóstoles; pues los cimientos de la ciudad, los apóstoles, y la piedra angular es Cristo, en el cual toda la estructura se levanta. Dios fuera, Dios dentro, Dios en todas partes está: "Tiene pues la ciudad la majestad de Dios" (Ibíd., 11). Por tanto también vosotras, santas vírgenes, y quienesquiera justos sois, y una inmaculada castidad de alma lleváis, ciudadanos de los santos sois y domésticos de Dios. Pero entonces aquella nobleza de la patria poseeréis, si a Cristo dentro de los cercados de esta ciudad busquéis, habiendo ingresado por la fe y actos preciosos, clarificados por la luz de los patriarcas, fundados sobre los apóstoles, versando entre los ángeles.

¿Cómo pues estos custodios ángeles son, que al alma casta el palio quitan? Uno el palio de las vírgenes, otro el de la jovencita callejera. Aquella que en el foro a Cristo busca, incluso el palio que tenía, lo perdió. Pues la prudencia no en el foro, no en las plazas, sino en la Iglesia se posee. Y tal vez para que con ellos también vengamos en gracia, y que a todos misericordioso Dios ser enseñemos; porque también ellos a Cristo alguna vez encuentran, si sin embargo continuamente buscan, este palio es el vestido del cuerpo. Por tanto quien buscó a Cristo en su habitación, si sin embargo así buscó, como aquel que dijo: "Así me acordé de ti sobre mi lecho" (Sal. 62, 7); si buscó en las noches, según lo que escrito está: "En las noches levantad vuestras manos en el santuario" (Sal. 132, 2); si buscó en la ciudad, en el foro y en las plazas, en la ciudad de nuestro Dios: en el foro tal vez, en el cual aquel juez del derecho divino se sienta, en las plazas de donde recogidos son quienes al banquete dominical convinieron; puede a los ángeles que custodian la ciudad de Dios, mientras largamente busca, salir al encuentro.

Quin etiam ex coelesti custodum natura, coelestem intelligere possumus civitatem, coeleste forum iustitiae sempiternae, non viles plateas, sed fortasse in quibus superfluere fons ille consuevit, de quo scriptum est: Superfluant tibi aquae de tuo fonte, et in plateis tuis diffundantur tuae aquae (Prov. V, 16). Qui sic ergo Christum requirit, ad angelos pervenit.

Sed si bonis ad angelos meritis pervenitur: cur qui pervenerit, vulneratur? Est et gladius bonus, cujus gladii bonum vulnus. Vulnerat Dei verbum, sed non ulcerat. Est vulnus boni amoris, sunt vulnera charitatis; ideoque dixit: Vulneratae charitatis ego sum (Cant. II, 5). Quae perfecta est, vulnerata charitate est. Bona sunt igitur Verbi vulnera, bona sunt amantis vulnera: Utiliora enim vulnera amici, quam voluntaria oscula inimici (Prov. XXVII, 6). Vulneratae charitatis Rebecca est, quae relictis parentibus, migravit ad sponsum. Vulneratae charitatis Rachel, quae zelavit sororem, amavit maritum; sorori enim quod abundaret filiis, ipsa sterilis adhuc invidebat, quia typum gerebat Ecclesiae, cui dicitur: Laetare sterilis quae non paris, erumpe et clama quae non parturis (Esai. 54, 1).

Invenerunt ergo custodes et vulneraverunt eam, et tulerunt ei pallium, hoc est, actus corporalis involucri sustulerunt, ut nuda mentis simplicitas quaereret Christum; quia nemo potest amictu vestitus philosophiae, in habitu scilicet sapientiae saecularis Christum videre. Et bene tollitur ei amictus philosophiae, ne quis eam per philosophiam depraedetur. Bene tollitur ei pallium, quae ad Christum propinquat, ut Deum visura, mundo corde gradiatur: Beati enim mundo corde, quia ipsi Deum videbunt (Matth. V, 8). Denique ubi mundavit cor, Verbum reperit, Deum vidit. Quaere ergo illum, virgo, immo quaeramus omnes; anima enim sexum non habet. Sed ideo fortasse femineum nomen accepit, quod eam violentior aestus corporis agit: ipsa autem impetum carnis et amoris sui molli quadam et blanda ratione demulcet. Ergo orationibus et obsecrationibus Deum invitare debemus, ut quasi bonus auster afflare dignetur. Verbique nobis auram coelestis aspiret: quae fructiferas arbores non turbare vento gravi, sed leni spiramine flatuque molli consuevit agitare.

Tulerunt mihi pallium meum. Bonus amictus aeternitae vitae, hoc pallium Sponsae voluerunt auferre custodes murorum, quo primus homo fuerat exutus; sed anima Deo devota quaesitum diu tenendo, et non dimittendo dilectum, pretioso charitatis divinae se vestivit involucri. Beati ergo qui tali pallio vestiuntur, et amictum ejusmodi legis observatione meruerunt; quia non sunt legis obliti, sed quae erant legis operati sunt.

Más incluso por la celestial naturaleza de los custodios, celestial podemos entender la ciudad, celestial foro de la justicia sempiterna, no viles plazas, sino tal vez en las cuales sobrefluir aquella fuente solía, de la cual escrito está: "Sobrefluyan para ti las aguas de tu fuente, y en tus plazas se difundan tus aguas" (Prov. 5, 16). Quien así pues a Cristo busca, a los ángeles llega.

Pero si por buenos méritos a los ángeles se llega: ¿por qué quien llegare, es herido? Hay también una espada buena, de cuya espada buena la herida. Hiere el Verbo de Dios, mas no ulcera. Hay herida de buen amor, hay heridas de caridad; y por eso dijo: "De vulnerada caridad yo soy" (Cant. 2, 5). La que perfecta es, vulnerada de caridad es. Buenas son pues las heridas del Verbo, buenas son las heridas del amante: "Más útiles pues las heridas del amigo, que los voluntarios besos del enemigo" (Prov. 27, 6). De vulnerada caridad es Rebeca, la cual dejados los parientes, emigró al esposo. De vulnerada caridad Raquel, la cual celó a la hermana, amó al marido; a la hermana pues porque abundara en hijos, ella estéril todavía envidiaba, porque tipo llevaba de la Iglesia, a la cual se dice: "Alégrate estéril que no pares, rompe y clama que no estás de parto" (Isaías 54, 1).

Hallaron pues los custodios e hirieron a ella, y le quitaron el palio, esto es, el envoltorio del acto corporal quitaron, para que la desnuda simplicidad de la mente buscara a Cristo; porque nadie puede vestido con el vestido de la filosofía, en el hábito a saber de la sabiduría secular a Cristo ver. Y bien se le quita el vestido de la filosofía, no sea que alguno por la filosofía la despoje. Bien se le quita el palio a la que a Cristo se aproxima, para que habiendo de ver a Dios, con mundo corazón camine: "Beatos pues los de mundo corazón, porque ellos mismos a Dios verán" (Mat. 5, 8). Finalmente donde limpió el corazón, al Verbo halló, a Dios vio. Búscalo pues, virgen, más bien busquémoslo todos; pues el alma sexo no tiene. Pero por eso tal vez femenino nombre recibió, que a ella el más violento calor del cuerpo agita: ella empero el ímpetu de la carne y de su amor con una cierta blanda y suave razón acaricia. Por tanto con oraciones y obsecraciones a Dios invitar debemos, para que como buen austro soplar se digne. Y del Verbo para nosotros el aura celestial aspire: la cual a los fructíferos árboles no a turbar con viento grave, sino con leve espiración y soplo blando solía agitar.

"Quitaron para mí el palio mío". Buen vestido la eternidad de la vida, este palio de la Esposa quisieron quitar los custodios de los muros, del cual el primer hombre había sido despojado; pero el alma a Dios dedicada a lo buscado largo tiempo teniendo, y no soltando al amado, con el precioso envoltorio de la caridad divina se vistió. Beatos pues quienes con tal palio se visten, y el vestido de tal clase por la observación de la ley merecieron; porque no son de la ley olvidados, sino que las cosas que eran de la ley obraron.

54. (Vers. 8.) Adjuro vos, filiae Hierusalem, si inveneritis dilectum meum, ut annuntietis ei, quia amore langueo. Quis est autem hic animae languor? Morale historiae veteris facit nos meminisse debere, quae est de sancto Moyse qui rogavit Deum ut se demonstraret ei, et facie ad faciem eum videret. Noverat utique sanctus vates Domini, quod invisibilem Deum facie ad faciem videre non posset. Sed devotio sancta mensuram supergreditur, et putavit Deo etiam hoc esse possibile, ut corporeis oculis faceret id quod est incorporeum comprehendere. Non reprehensibilis hic error, sed etiam grata cupiditas atque inexplebilis, quod Dominum suum velut manu tenere, et obtutu oculorum videre cupiebat. Sciebat enim ad imaginem et similitudinem Dei factum esse hominem; quando enim electus a Domino Deo ad populum liberandum, repletus est spiritu sapientiae, viderat angelum illum, et faciem ejus in gloria, denique fulgente ejus lumine pavefactus est, et vidit rubum uri et non exuri. Visu coepit fulgorem, quem miratus accessit; cupiditate et gratia provocatus, ut diligentius fulgorem illum in rubo consideraret. Itaque si tantum accepit ardorem, tantam subiit cupiditatem, cum angelum vidisset in flamma ignis de rubo, ut licet pavore apprehensus considerare non auderet, considerare tamen vellet: quanto magis vultum Domini corporaliter videre desiderabat, dicens intra se: Vultum illum plenum lucis, plenum gratiae, plenum virtutis, plenum divinitatis, quem esse dicam? Non possum plus dicere vel sentire de Deo; cum enim consummaverit homo, tunc incipit; et cum finierit, tunc aporiabitur, ut scriptum est, quia incomprehensibilis est Dei aeterna majestas (Eccles. XVIII, 6).

55. Irritus quidem erat postulationis effectus, sed affectus probabilis servi; quia ultra naturam suam devotione progressus de Domini angelis aestimabat, quantum de Domini vultu plus desideraret, quo cupiditatem suam gestire explere. Noverat in ipso homine aliam post mortem futuram gloriam, aliam claritatem: Sicut enim stella a stella differt in claritate, sic et resurrectio mortuorum; quae et si seminatur in corruptione, surget tamen in incorruptione, surget in gloria, surget in virtute, surget corpus spiritale (I Cor. XV, 41-44). Qui ergo haec scire poterat, merito praesumebat ut vultum Domini videre cuperet, cum esset obita corporis morte visurus. Talen certe etiam formam ceperat, talem Dominus jam probabat, ut non distaret ab angelis coelestis minister et exsecutor oraculi.

54. (Vers. 8.) "Os conjuro, hijas de Jerusalén, si encontrareis a mi amado, que le anunciéis, porque de amor languidezco". ¿Cuál es empero esta languidez del alma? Lo moral de la historia antigua nos hace recordar que debemos acordarnos del santo Moisés que rogó a Dios que se le demostrara, y cara a cara lo viera. Conocía ciertamente el santo vate del Señor, que al Dios invisible cara a cara ver no podía. Pero la devoción santa la medida sobrepasa, y pensó que a Dios también esto fuera posible, que con los ojos corpóreos hiciera aquello que es incorpóreo ser comprendido. No es reprehensible este error, sino incluso grata cupidicia e insaciable, porque a su Señor como con la mano tener, y con el aspecto de los ojos ver deseaba. Sabía pues que a imagen y semejanza de Dios hecho había sido el hombre; pues cuando elegido por el Señor Dios para liberar al pueblo, fue lleno del espíritu de sabiduría, había visto a aquel ángel, y su cara en la gloria, finalmente por el fulgor de su luz fue aterrado, y vio la zarza arder y no consumirse. Por la vista comenzó el fulgor, el cual admirado se acercó; por la cupidicia y la gracia provocado, para que más diligentemente aquel fulgor en la zarza considerara. Por tanto si tanto recibió ardor, tanta sufrió cupidicia, cuando al ángel hubiera visto en la llama de fuego de la zarza, de modo que aunque por el pavor aprehendido considerar no osara, considerar sin embargo quisiera: cuánto más el rostro del Señor corporalmente ver deseaba, diciendo dentro de sí: Aquel rostro lleno de luz, lleno de gracia, lleno de virtud, lleno de divinidad, ¿quién diré que es? No puedo más decir ni sentir sobre Dios; pues cuando hubiere consumado el hombre, entonces empieza; y cuando hubiere acabado, entonces dudará, como escrito está, porque "incomprensible es la eterna majestad de Dios" (Eclo. 18, 6).

55. Irrito ciertamente era el efecto de la postulación, pero el afecto probable del siervo; porque más allá de su naturaleza por la devoción progresado, de los ángeles del Señor estimaba, cuánto más del rostro del Señor deseara, con el cual su cupidicia ansiara saciar. Conocía en el hombre mismo otra gloria futura después de la muerte, otra claridad: "Como pues la estrella de la estrella difiere en claridad, así también la resurrección de los muertos; la cual aunque se siembre en corrupción, surgirá sin embargo en incorrupción, surgirá en gloria, surgirá en virtud, surgirá cuerpo espiritual" (1 Cor. 15, 41-44). Quien pues estas cosas podía saber, mérito presumía para que el rostro del Señor ver deseara, habiéndolo de ver una vez obitada la muerte del cuerpo. Tal ciertamente también forma había tomado, tal el Señor ya probaba, que no distara de los ángeles el celestial ministro y ejecutor del oráculo.

Et ideo cum sciret, Quia angeli pusillorum quotidie vident faciem Patris qui in coelis est (Matth. XVIII, 10), putavit quod jam eam videre posset et deberet, tamquam oblitus corporis, et carne deposita; sicut ille qui in corpore adhuc positus, cum rape-
retur in paradisum, ultra in corpore, sive extra corpus raptus esset ad tertium coelum se nescire dixit (II Cor. XII, 3). Sancti enim etiam cum gerunt corpus, non sunt tamen in carne, sed in spiritu; quoniam qui in cupiditate et conversatione carnali sunt, Deo placere non possunt. Sancti autem conversatione in carne non sunt, sed in coelo.

56. Ex his ergo Sponsae languentis comprehendamus affectum. Videre Dei vultum quasi innocens, velut quodam vultu conscientiae desiderabat, aperire ei faciem mentis internaе, et cognosci plenius gestiebat. Amor impatiens, diu noctuque meretricias fores pulsans, si diutius potiendi desideria differuntur, ipsa deficit exspectatione, dum sperat: in quo utique non finis amoris, sed incrementum est. Et quidquid est desiderabile, si non contingat desideranti, deficit in illud, et quasi ipsam deponit animam qui desiderat; si tamen spes proprior assurgat, dat vires spes proxima; si autem absentia sit dilecti, eo ipso quo absentem desiderat, quae concupivit, animae suae patitur defectionem. Itaque quanto longius est illud quod desideratur, tanto magis deficit qui desiderat. Id ergo deficere est, in id unumquemque totis studiis migrare, quod diligit; illud cogitat, illi adhaeret, illud personat, quod receperit diligendum, in id quadam animae defectione transfunditur. Ut si mater filii exspectet praesentiam, quemadmodum exspectabat Tobiae uxor filium peregrinantem; deficiens a desiderio, et in angustiis constituta, et tamquam resoluta videbatur (Tob. X, 3 et seq.). Quid enim aliud nisi defectum quemdam ejus verba significant? Sed quo magis lassatur affectus, eo amplius amor crescit; et quo diutius abest qui desiderat, eo exspectantis desideria majore quadam vi amoris ignescunt. Caro deficit, sed cupiditas alitur et augetur.

57. Itaque sancta anima nescit aliud desiderare quam Sponsum, qui est Christus Jesus: illum concupiscit, illum desiderat, in illum totis intendit viribus, illum gremio mentis fovet, illi se aperit et effundit, et hoc solum veretur, ne illum possit amittere. Itaque quanto majore desiderio excitata fuerit anima, cupiens adhaerere Deo salutari suo, tanto magis deficit. Ergo ista defectio imminutionem quidem fragilitatis, sed assumptionem virtutis operatur.

Y por eso como supiera, "Que los ángeles de los pequeños diariamente ven la faz del Padre que en los cielos está" (Mat. 18, 10), pensó que ya ella ver podía y debía, como olvidado del cuerpo, y la carne depuesta; como aquel que en el cuerpo todavía puesto, cuando fuera arrebatado al paraíso, si en el cuerpo, o fuera del cuerpo arrebatado hubiera sido al tercer cielo dijo no saberlo (2 Cor. 12, 3). Los santos pues incluso cuando llevan el cuerpo, no están sin embargo en la carne, sino en el espíritu; puesto que quienes en la cupidicia y conversación carnal están, a Dios placer no pueden. Los santos empero en la conversación no están en la carne, sino en el cielo.

56. De estas cosas pues de la Esposa languideciente comprendamos el afecto. Ver el rostro de Dios como inocente, como por un cierto rostro de la conciencia deseaba, abrirle a él la faz de la mente interna, y ser conocida más plenamente ansiaba. El amor impaciente, día y noche las puertas meretricias pulsando, si más largamente los deseos de poseer se difieren, ella misma desfallece por la expectación, mientras espera: en lo cual ciertamente no hay fin del amor, sino incremento. Y cualquier cosa que es deseable, si no acontece al que desea, desfallece en ello, y como si la misma alma depusiera el que desea; si sin embargo la esperanza más cercana se levanta, da fuerzas la esperanza próxima; pero si hay ausencia del amado, por eso mismo que al ausente desea, lo que concupisció, de su alma padece el desfallecimiento. Por tanto cuanto más lejos está aquello que se desea, tanto más desfallece el que desea. Eso pues desfallecer es, en aquello solo cada uno con todos los estudios emigrar, lo que ame; aquello piensa, a aquello se adhiere, aquello suena, lo que recibió para ser amado, en ello por un cierto desfallecimiento del alma se transfunde. Como si la madre del hijo esperara la presencia, al modo que esperaba la mujer de Tobías al hijo peregrinante; desfalleciendo por el deseo, y en angustias constituida, y como disuelta se veía (Tob. 10, 3 y ss.). ¿Pues qué otra cosa sino un cierto desfallecimiento sus palabras significan? Pero cuanto más se cansa el afecto, tanto más el amor crece; y cuanto más tiempo falta el que desea, tanto los deseos de la que espera con una cierta mayor fuerza de amor se inflaman. La carne desfallece, mas la cupidicia se nutre y aumenta.

57. Por tanto la santa alma no sabe otra cosa desear que al Esposo, que es Cristo Jesús: a él concupisce, a él desea, en él con todas las fuerzas intenta, a él en el gremio de la mente fomenta, a él se abre y se efunde, y esto solo teme, no sea que pueda perderlo. Por tanto con cuanto mayor deseo excitada hubiera sido el alma, deseando adherirse a Dios su salvación, tanto más desfallece. Por tanto este desfallecimiento la disminución ciertamente de la fragilidad, pero la asunción de la virtud obra.

Concupiscebat, desiderabat, deficiebat, toto dissolvebatur affectu, ut totus illius fieret quem desiderabat, sicut etiam David ipse dicit: Effundo in conspectu ejus orationem meam, et tribulationem meam ante ipsum pronuntio, in deficiendo ex me spiritum meum (Ps. CXLI, 3 et 4). Defecit enim ejus spiritus; immo ab eo defecit spiritus, qui seipsum negat, ut adhaereat Christo. Itaque quasi amoris impatiens, circumcursabat, et quaerebat ubique Dei Verbum, quia vulnerata, quia nuda; et quaerebat adminiculum alicujus a quo Christus rogaretur ut veniret. Vide aestuantem, vide desiderantem: Adjuro, inquit, vos, filiae Hierusalem, etc.; deinde filiabus coelestis illius civitatis admixta, Verbum requirit, et quaerendo, et speciem ejus contemplando, ejus in se excitat charitatem.

58. (Vers. 10.) Frater, inquit, meus candidus et rubeus, electus ex millibus. Decet enim, virgo, ut plene noveris quem diligis, atque omne in eo et ingenitae divinitatis et assumptae mysterium incorporationis agnoscas. Candidus ergo est merito, quia patris splendor: rubeus, quia partus est virginis. Color in eo fulget et rutilat utriusque naturae. Memento tamen antiquiora in eo divinitatis insignia, quam corporis sacramenta; quia non coepit a Virgine, sed qui erat venit in Virginem.

59. Frater meus candidus et rubeus. Candidus claritate aeterna, rubeus specie coloris humani, quem sacramento incarnationis assumpsit. Meritoque et ipsum quod est rubeum, bene olet; quia caro Christi sine peccato est, quam perfidi contrectantes, manus suas inquinaverunt: sancti venerantes, pietatis odore flagrarunt.

60. Electus ex millibus. Decem millia, inquit Jacob, Ephraem et millia Manasse; id est, et Judaeorum et gentium dominetur, et ex utroque populo acquirat sibi Ecclesiae plenitudinem. Ideoque dexteram suam super Ephraem posuit sanctus Jacob; eo quod legis, dicente Ecclesia in Canticis canticorum: Frater meus candidus et rubeus, electus ex decem millibus. Denique etiam David juvenulae Mariae auctorem ex cujus successionem Christus est natus per Virginis partum, in decem millibus praedicabant: Saul autem in millibus, cum reverentiae gratiam circa regem magis praeponere debuissent.

61. (Vers. 11.) Caput ejus aurum Cephias. Quod significat stabilem eminentemque sapientiam. Corpus Christi Ecclesia est, hujus caput ut aurum, quia sapientia pretiosa sanctorum est, hoc est, viri justi atque prudentes.

Concupiscía, deseaba, desfallecía, en todo el afecto se disolvía, para que todo de aquel se hiciera a quien deseaba, como también David mismo dice: "Efundo en su presencia mi oración, y mi tribulación ante él pronuncio, al desfallecer de mí mi espíritu" (Sal. 141, 3 y 4). Pues desfalleció su espíritu; más bien de él desfalleció el espíritu, que a sí mismo se niega, para adherirse a Cristo. Por tanto como impaciente de amor, circuncisaba, y buscaba por doquier al Verbo de Dios, porque vulnerada, porque desnuda; y buscaba el adminículo de alguno por quien Cristo fuera rogado que viniera. Mira a la que hierve, mira a la que desea: "Os conjuro", dice, "hijas de Jerusalén", etc.; después a las hijas de aquella celestial ciudad mezclada, al Verbo busca, y buscando, y su especie contemplando, su caridad en sí excita.

58. (Vers. 10.) "Mi hermano", dice, "blanco y rubicundo, elegido entre millares". Conviene pues, virgen, que plenamente conozcas a quien amas, y todo en él el misterio tanto de la ingénita divinidad como de la asumida incorporación reconozcas. Blanco pues es por mérito, porque es el esplendor del padre: rubicundo, porque es el parto de la virgen. El color en él fulge y rutila de ambas naturalezas. Acuérdate sin embargo de las más antiguas insignias de la divinidad en él, que de los sacramentos del cuerpo; porque no comenzó de la Virgen, sino el que era vino a la Virgen.

59. "Mi hermano blanco y rubicundo". Blanco por la claridad eterna, rubicundo por la especie del color humano, que por el sacramento de la encarnación asumió. Y merecidamente incluso lo mismo que es rubicundo, bien huele; porque la carne de Cristo sin pecado es, la cual los pérfidos tocando, sus manos mancharon: los santos venerando, con el olor de la piedad fraguaron.

60. "Elegido entre millares". "Diez millares", dice Jacob, "Efraín y millares Manasés"; esto es, tanto de los judíos como de los gentiles domine, y de ambos pueblos adquiera para sí la plenitud de la Iglesia. Y por eso su derecha sobre Efraín puso el santo Jacob; por aquello de la ley, diciendo la Iglesia en el Cantar de los cantares: "Mi hermano blanco y rubicundo, elegido entre diez millares". Finalmente incluso a David de la jovencita María autor de cuya sucesión Cristo nació por el parto de la Virgen, en diez millares predicaban: Saúl empero en millares, cuando la gracia de la reverencia hacia el rey más anteponer debieran.

61. (Vers. 11.) "Su cabeza oro de Cefas". Lo cual significa una estable y eminente sabiduría. El cuerpo de Cristo la Iglesia es, la cabeza de esta como oro, porque la sabiduría preciosa de los santos es, esto es, los varones justos y prudentes.

62. Crines ejus ut abietes, nigrae sicut corax. De hoc alibi dixit, Capillamentum tuum, ut grex tonsarum. Ideo capillamentum, quia virtus omnium sensuum in capite est: Oculi enim sapientis in capite ejus (Eccle. II, 14). Profunda igitur doctorum prudentia, quae potest ea quae obscura sunt revelare, et alta aperire sensuum. Et hujusmodi disputatores crines Ecclesiae sunt, sicut pulli corvorum quibus Dominus escam dat: sicut dedit sancto Jacob, et eum pavit a juventute sua. Hos alios ac profundos ubertate doctrinae pascit Dominus coelestibus sacramentis.

63. (Vers. 12.) Oculi quoque ejus sicut columbae. Oculi sunt viri videlicet spiritualibus ornati sensibus, qui ad videnda mysteria sunt acuti, et parati ad penetranda Scripturae secreta divinae, rationali lacte fulgentes, in quibus non sit aliqua doli maculosa confusio, sed simplicis affectus immaculata sinceritas. Ideo in aquarum abundantia lotas has columbas in lacte memoravit, dicens:

64. Oculi ejus sicut columbae super abundantiam aquarum, lotae in lacte, sedentis super plenitudinem, Baptizat in lacte Dominus, id est, in sinceritate. Et isti sunt qui vere baptizantur in lacte, qui sine dolo credunt, et puram fidem deferunt, ut immaculatam induant gratiam. Ideo candida Sponsa ascendit ad Christum, quia in lacte baptizata est; ideo mirantur eam virtutes, dicentes: Quae est haec quae ascendit dealbata (Cant. VIII, 7)? Ante paululum dicebat, Nigra sum (Cant. I,): nunc dealbata cernitur, et ascendit ad coelum, et innixa Dei Verbo, alta jam penetrat.

65. Nec immerito illic aquarum abundantia, ubi Christus, unde mens humana repleri cupiat. Has sitit aquas cervus, quas cum biberit, sitire non possit. Has aquas sitivit Propheta cum dixit: Sitivit in te anima mea (Psalm. XLI, 3). Sedet ergo Christus super abundantiam aquarum, et super plenitudinem, et ideo qui baptizat in aqua dicit: Et nos omnes de plenitudine ejus accepimus (Joan I, 16). Unde et oculus suppliciorum non alienus est ab Ecclesia; quia etsi baptizabat Joannes in Enon, baptizabat juxta Salim, ubi erat aquarum abundantia, et duodecim fontes, et septuaginta palmarum arbores. Hos fontes habet Ecclesia, hoc est, in veteri Testamento duodecim patriarchas, in novo duodecim apostolos; ideoque dictum est: In Ecclesiis benedicite Dominum Deum de fontibus Israel (Psalm. LXVII, 27). His fontibus ante perfunditur, quicumque mysteria sacrosancta consequitur; isti enim fontes ex aeterno fonte manantes, toto orbe fluxerunt. Ubi isti fontes, ibi ascensio animarum. Denique Salim interpretati sunt, ipsum ascendentem; ille enim vere ascendit, qui propria peccata deponit. Hoc igitur verbo purificatoriae sanctificationis usus exprimitur.

62. "Sus rizos como abetos, negros como el cuervo". Sobre esto en otra parte dijo: "Tu cabellera, como grey de esquiladas". Por eso cabellera, porque la virtud de todos los sentidos en la cabeza está: "Pues los ojos del sabio en su cabeza" (Ecl. 2, 14). Profunda pues la prudencia de los doctores, que puede aquellas cosas que oscuras son revelar, y las altas abrir de los sentidos. Y los disputadores de tal clase cabellos de la Iglesia son, como los polluelos de los cuervos a los cuales el Señor da cebo: como dio al santo Jacob, y lo alimentó desde su juventud. A estos otros y profundos por la ubertad de la doctrina alimenta el Señor con celestiales sacramentos.

63. (Vers. 12.) "Sus ojos también como palomas". Los ojos son varones a saber ornados con sentidos espirituales, que para ver los misterios son agudos, y preparados para penetrar los secretos de la Escritura divina, fulgiendo con leche racional, en los cuales no haya alguna de engaño manchada confusión, sino de simple afecto inmaculada sinceridad. Por eso en la abundancia de las aguas lavadas estas palomas en leche mencionó, diciendo:

64. "Sus ojos como palomas sobre la abundancia de las aguas, lavadas en leche, sentada sobre la plenitud". Bautiza en leche el Señor, esto es, en la sinceridad. Y estos son quienes verdaderamente se bautizan en leche, que sin engaño creen, y pura fe defieren, para que inmaculada vistan la gracia. Por eso la blanca Esposa asciende a Cristo, porque en leche bautizada fue; por eso se admiran de ella las virtudes, diciendo: "¿Quién es esta que asciende blanqueada" (Cant. 8, 7)? Poco antes decía: "Negra soy" (Cant. 1, 4): ahora blanqueada se discierne, y asciende al cielo, e inclinada sobre el Verbo de Dios, las altas cosas ya penetra.

65. Ni inmerecidamente allí abundancia de aguas, donde Cristo, de donde la mente humana rellenarse desee. Estas aguas tiene sed el ciervo, las cuales cuando bebiere, tener sed no pueda. Estas aguas tuvo sed el Profeta cuando dijo: "Tuvo sed de ti mi alma" (Sal. 41, 3). Se sienta pues Cristo sobre la abundancia de las aguas, y sobre la plenitud, y por eso quien bautiza en agua dice: "Y nosotros todos de su plenitud recibimos" (Jn. 1, 16). De donde también el ojo de las súplicas no ajeno es de la Iglesia; porque aunque bautizaba Juan en Enón, bautizaba junto a Salím, donde había abundancia de aguas, y doce fuentes, y setenta palmeras. Estas fuentes tiene la Iglesia, esto es, en el antiguo Testamento doce patriarcas, en el nuevo doce apóstoles; y por eso dicho fue: "En las Iglesias bendecid al Señor Dios de las fuentes de Israel" (Sal. 67, 27). Con estas fuentes antes se riega, cualquiera que los misterios sacrosantos consigue; pues estas fuentes de la fuente eterna manando, por todo el orbe fluyeron. Donde estas fuentes, allí la ascensión de las almas. Finalmente a Salím interpretaron como el mismo ascendente; él pues verdaderamente asciende, que sus propios pecados depone. Con este verbo pues el uso de la santificación purificatoria se expresa.

66. (Vers. 13.) Genae ejus sicut phialae aromatis, gignentes unguentaria. Jam genas et caetera intelligimus animae esse virtutes, doctorumque diversitates: qui vel spiritalem menti alimoniam dispensatione sedula subministrent, vel praedicatione crucis Dominicae sicut Verbi quadam linea alligent audientem, vel modestia verecundi et juventutis flore gratissimi. Etsi a tactu pudore revocentur, redoleat tamen in his odor Christi: et sicut in genis quasi de capite sacerdotali descendit unguentum, sic et in his eluceat pulchritudo doctrinae.

67. Labia ejus distillantia myrrham plenam. Per myrrham enim passionis unguentum et resurrectionis gratia declaratur, quae redivivum vitae odorem suscitatis mortuorum visceribus infundit. Clausae sint igitur labiorum fores tuorum, et obse-ratum maneat vocis vestibulum, tunc fortasse reserandum, cum audieris Verbum Dei. Tunc tibi myrrha sudabit, tunc tibi baptismatis aspirabit gratia; ut ab elementis mundi commoriare, et cum Christo resurgas.

68. Labia ejus distillantia myrrham plenam. Nos autem otiosos nos putamus, si verbo tantummodo studere videamur: et pluris aestimamus eos qui operantur, quam eos qui studium cognoscendae veritatis exercent; dicunt enim plerique: Ecce homo et opera ejus: quasi qui verbo studeat, non operatur; cum magis opus istud quam caetera sint. Si enim opus justitia est, si opus temperantia, si opus fortitudo: utique opus est etiam sapientia; istae enim quatuor principales virtutes habentur. Nam si operatur Christus secundum quod justitia est, utique operatur secundum quod Verbum est. Et operabatur cum esset in principio apud Patrem. Denique per ipsum omnia facta sunt, ut scias operatorem omnium esse, et opus nostrum esse Christum Jesum. Etenim secundum quod Verbum est, Verbum inquirentibus, grande opus Verbum est. Unde cum Martha festinaret circa ministerium, Maria autem Verbum Domini audiret, ea quae audiebat ei quae ministrabat meruit anteferri; dicenti enim Marthae: Domine, non est tibi curae, quod soror mea reliquit me solam ministrare? Dic ergo illi ut me adjuvet; respondens dixit Dominus: Martha, Martha, Maria bonam partem elegit, quae non auferetur illi (Luc. VII, 40-42). Ita Verbum cognoscere majus opus esse quam ministrare, divinae auctoritate sententiae definitur.

69. Sed fortasse dicat aliquis dictum esse ab Apostolo: Non in sermone esse regnum Dei, sed in virtute (I Cor. IV, 20). Scriptum non nego, sed in quo sermone, cognosco; nempe quem inflatus effuderit, qui audientibus sermo prodesse non possit, qui sine ostensione sit spiritus atque virtutis. Hunc sermonem Paulus non dignatur cognoscere; vult enim magis virtutem sermonis commendare.

66. (Vers. 13.) "Sus mejillas como viales de aroma, engendrando ungüentarios". Ya las mejillas y lo demás entendemos que son las virtudes del alma, y las diversidades de los doctores: quienes o bien subministren el alimento espiritual a la mente con diligente dispensación, o por la predicación de la cruz del Señor como por una cierta línea del Verbo liguén al oyente, o por la modestia del vergonzoso y el flor de la juventud gratísimo. Aunque por el pudor sean revocados del tacto, sin embargo huelan en ellos el olor de Cristo: y como en las mejillas como de la cabeza sacerdotal desciende el ungüento, así también en estos reluzca la hermosura de la doctrina.

67. "Sus labios destilando mirra plena". Pues por la mirra el ungüento de la pasión y la gracia de la resurrección se declara, la cual el redivivo olor de la vida en las suscitadas vísceras de los muertos infunde. Estén cerradas pues las puertas de tus labios, y obstruido permanezca el vestíbulo de la voz, entonces tal vez habiendo de ser reserado, cuando hubieres oído el Verbo de Dios. Entonces para ti la mirra sudará, entonces para ti la gracia del bautismo aspirará; para que de los elementos del mundo mueras, y con Cristo resurjas.

68. "Sus labios destilando mirra plena". Nosotros empero ociosos nos pensamos, si al verbo solamente pareceremos estudiar: y en más estimamos a aquellos que operan, que a aquellos que el estudio de conocer la verdad ejercen; dicen pues muchísimos: He aquí el hombre y sus obras: como si quien al verbo estudia, no opera; cuando más esta obra que las demás son. Pues si obra la justicia es, si obra la templanza, si obra la fortaleza: ciertamente obra es también la sabiduría; pues estas cuatro principales virtudes se tienen. Pues si opera Cristo según lo que justicia es, ciertamente opera según lo que Verbo es. Y operaba cuando estaba en el principio junto al Padre. Finalmente por él todas las cosas hechas son, para que sepas que el operador de todo es, y que nuestra obra es Cristo Jesús. Etenim según lo que Verbo es, para los que inquieren el Verbo, grande obra el Verbo es. De donde cuando Marta se apresuraba acerca del ministerio, María empero el Verbo del Señor oía, aquella que oía mereció ser antepuesta a la que ministraba; pues diciendo a Marta: "¿Señor, no es para ti cuidado, que mi hermana me dejó sola ministrar? Di pues a ella que me ayude"; respondiendo dijo el Señor: "Marta, Martha, María la buena parte eligió, la cual no le será quitada" (Lc. 10, 40-42). Así conocer el Verbo ser mayor obra que ministrar, por la autoridad de la divina sentencia se define.

69. Pero tal vez diga alguno haber sido dicho por el Apóstol: "No en el sermón estar el reino de Dios, sino en la virtud" (1 Cor. 4, 20). Que está escrito no niego, pero en qué sermón, conozco; a saber aquel que el inflado hubiere efundido, el cual sermón a los oyentes no pueda aprovechar, que sin ostensión sea del espíritu y de la virtud. A este sermón Pablo no se digna conocer; quiere pues más la virtud del sermón encomendar.

Denique volebat talem suum esse Apostolus sermonem, qui in infirmitate veniebat, ut alios faceret fortiores: in timore et tremore, ut timentes nihil metuerent, nisi Dominum Jesum; trementes, pacem ejus tranquillitatemque servarent. Audi ergo qualem Apostolus sermonem habebat: Et sermo, inquit, meus, et praedicatio mea non in persuasione humanae sapientiae verborum, sed in ostensione spiritus et virtutis (II Cor. II, 4); quia fides non in forensi sermone sapientiae, sed in ostensione spiritus, sed in Dei virtute firmatur.

70. Ergo in sermone sanctorum virtus est, in sermone autem forensi isto et philosophico vanitas mundi. Virtutem autem esse in sermone sanctorum, etiam iste propheta te edoceat, qui ait: Dominus dabit verbum evangelizantibus virtute multa (Psal. LXVII, 12); hoc est, ut multa possint virtute Evangelium praedicare. Probatum est ergo quod in Evangelii praedicatione sit virtus, praedicatio autem Evangelii sermo sanctorum est; ita dubium non residet quin in sermone sancto sit virtus. Et haec myrrha distillans ex labiis Sponsi, scilicet per quam vitia mortificantur.

71. (Vers. 14.) Manus illius tornatiles, aureae, plenae hyacinthis. Vide quae manus fecerint hominem, et quem hominem fecerint! Illum utique Quem secundum Christum induimus, expoliantes veterem hominem cum actibus suis, et induentes novum qui renovatur ad agnitionem secundum imaginem ejus qui creavit eum: ubi non est servus, et liber, sed omnia et in omnibus Christus (Colloss., III, 9-11). Christum ergo induimus, sicut et alibi dictum est: Christum induistis (Galat. III, 27). Accepimus Spiritum sanctum, qui non solum nostra peccata dimittit; sed etiam nos facit sacerdotes suos aliis peccata dimittere. Ideo ait Propheta: Tu finxisti me et posuisti super me manum tuam (Psal. CXXXVIII, 5): finxit per lutum, posuit manum per gratiam spiritalem; licet plerique hunc psalmum ex persona dictum Salvatoris accipiant. Audi quia manus Domini etiam spiritus dicitur, clamat Job: Spiritus divinus qui fecit me (Job. XXXIII, 4). Ista sunt ergo manus quae hominem paraverunt, Christus et Spiritus.

72. Ergo Dominus Jesus et corporis auctor est nostri, qui primum fecit hominem ad imaginem; et postea de luto finxit, et voluit salvare quod fecerat, salvare quod plasmaverat, ut totum hominem salvum faceret. Ista sunt manus Dei tornatiles, id est, perfectae: aureae propter sapientiam qui est Christus, plenae hyacinthis propter Spiritum sanctum, et plenitudinem charismatum ejus.

Finalmente quería tal ser su sermón el Apóstol, el cual en la enfermedad venía, para que a otros hiciera más fuertes: en temor y temblor, para que temiendo nada temieran, sino al Señor Jesús; temblando, su paz y tranquilidad conservaran. Oye pues cuál sermón el Apóstol tenía: "Y mi sermón", dice, "y mi predicación no en persuasión de humana sabiduría de palabras, sino en ostensión del espíritu y de la virtud" (2 Cor. 2, 4); porque la fe no en el forense sermón de la sabiduría, sino en la ostensión del espíritu, sino en la virtud de Dios se afirma.

70. Por tanto en el sermón de los santos la virtud está, en el sermón empero forense ese y filosófico la vanidad del mundo. Que la virtud empero está en el sermón de los santos, también aquel profeta te enseñe, que dice: "El Señor dará el verbo a los que evangelizan con virtud mucha" (Sal. 67, 12); esto es, para que puedan con mucha virtud el Evangelio predicar. Probado está pues que en la predicación del Evangelio hay virtud, la predicación empero del Evangelio el sermón de los santos es; así la duda no reside en que en el sermón santo hay virtud. Y esta mirra destilando de los labios del Esposo, a saber por la cual los vicios se mortifican.

71. (Vers. 14.) "Sus manos torneadas, áureas, llenas de hiacintos". ¡Mira qué manos hicieron al hombre, y a qué hombre hicieron! A aquel ciertamente "A quien según Cristo vestimos, despojándonos del viejo hombre con sus actos, y vistiendo al nuevo que se renueva para el conocimiento según la imagen de aquel que lo creó: donde no hay siervo, y libre, sino todo y en todos Cristo" (Col. 3, 9-11). A Cristo pues vestimos, como también en otra parte dicho fue: "A Cristo vestisteis" (Gál. 3, 27). Recibimos al Espíritu santo, quien no solo nuestros pecados remite; sino que también nos hace sacerdotes suyos para remitir a otros los pecados. Por eso dice el Profeta: "Tú me formaste y pusiste sobre mí tu mano" (Sal. 138, 5): formó por el lodo, puso la mano por la gracia espiritual; aunque muchísimos este salmo como dicho desde la persona del Salvador reciban. Oye que la mano del Señor también espíritu se dice, clama Job: "El Espíritu divino que me hizo" (Job 33, 4). Estas son pues las manos que al hombre prepararon, Cristo y el Espíritu.

72. Por tanto el Señor Jesús tanto del cuerpo es autor nuestro, que primero hizo al hombre a la imagen; y después del lodo formó, y quiso salvar lo que había hecho, salvar lo que había plasmado, para que a todo el hombre salvo hiciera. Estas son las manos de Dios torneadas, esto es, perfectas: áureas por la sabiduría que es Cristo, llenas de hiacintos por el Espíritu santo, y la plenitud de sus carismas.

73. (Vers. 14.) Venter ejus eburneus, distinctus saphiris. Apostolus, Et si, inquit, crucifixus est ex infirmitate; ecce venter, id est, carnis infirmitas: Vivit tamen ex virtute Dei (II Cor. XIII, 4); ecce distinctio saphiri. Saphirus enim eo quod coeli sereni speciem gerat, quae sunt divinitatis opera significat. Onir autem propter castitatem et nitorem et perpetuitatem, carnem illam significat Salvatoris, de qua idem Apostolus dicit: Quia etsi Christum secundum carnem novimus, sed nunc jam non novimus (II Cor. V, 16).

74. (Vers. 15.) Crura illius columnae marmoreae, fundatae super bases aureas. Significant columnas esse Ecclesiae Apostolos, qui fundati sunt in timore sancto. Nam sicut Petrus, Jacobus, Joannes et Barnabas columnae esse videbantur Ecclesiae, sic et quicumque vicerit hoc saeculum, fit columna Dei, quam confirmat qui dicit: Ego confirmavi columnas ejus (Psal. LXXIV, 4). Ita et basis aurea timor plenus disciplinae, quia initium sapientiae est. In timore ergo sapientium apostolica praedicatio tamquam super basim auream columna firmatur Christi. Igitur eloquio et apostolico sermoni tribunal est timor justī, et basis aurea plena prudentiae: simulacrum autem bonum tamquam effigies veritatis, sermo sanctorum.

75. Et vide tamquam basim auream esse sanctorum timorem. Lege Esaia: vide quantis subjecerit timorem, ut faceret irreprehensibilem et bonum timorem: Spiritus, inquit, sapientiae et intellectus, spiritus consilii atque virtutis, spiritus cognitionis atque pietatis, spiritus timoris Domini (Esai. XI, 2); quantis timorem subjecit, ut haberet quod sequi possit! Informatur per sapientiam, instruitur per intellectum, consilio dirigitur, virtute firmatur, cognitione regitur, pietate decoratur. Tolle timori Domini ista, et est irrationabilis et insipiens timor, unus ex illis: Foris pugnae, intus timores (II Cor. VII, 5); quibus afflictus esset et Paulus, nisi habuisset Dominum consolantem.

76. (Vers. 15.) Species ejus ut Libani, electus ut cedri. In altis habitat, et humilia respicit, quia species ejus sicut cedrus Libani, quae comam nubibus, radicem terris inserit; principium enim ejus e coelo, posteriora ejus in terris fructus coelo proximos ediderunt. Genus hoc arboris numquam amittit viriditatem suam, hyeme juxta ac aestate comam pascit, nec diverso colore mutatur: solam hanc arborem ventus suo numquam honore despoliat: sola numquam veteri exuitur amictu, aut novo flore vestitur. Sic apostolica quoque gratia nescit defectum, et perpetua venustate sui floret. Anima ergo corrumpi nescit, quae florentibus membris viget, semper justitiae caeterarumque virtutum culmina patienti magnanimitate sustentat; et ideo non defluit neque deficit, quia nihil in ea ruinosum est ac remissum, nihil mobile, nihil lubricum, nihil quod vitio sermonis ex ea possit effundi.

73. (Vers. 14.) "Su vientre marfileño, distinto con zafiros". El Apóstol, "Y si", dice, "crucificado fue por la enfermedad"; he aquí el vientre, esto es, la enfermedad de la carne: "Vive empero por la virtud de Dios" (2 Cor. 13, 4); he aquí la distinción del zafiro. El zafiro pues por eso que del cielo sereno la especie lleva, las cosas que son de la divinidad obras significa. El marfil empero por la castidad y el nitor y la perpetuidad, aquella carne significa del Salvador, de la cual el mismo Apóstol dice: "Porque aunque a Cristo según la carne conocimos, mas ahora ya no lo conocemos" (2 Cor. 5, 16).

74. (Vers. 15.) "Sus piernas columnas de mármol, fundadas sobre bases áureas". Significan que columnas son de la Iglesia los Apóstoles, que fundados están en el temor santo. Pues como Pedro, Santiago, Juan y Barnabé columnas parecían ser de la Iglesia, así también cualquiera que venciére este siglo, se hace columna de Dios, la cual confirma el que dice: "Yo confirmé sus columnas" (Sal. 74, 4). Así también la basa áurea el temor lleno de disciplina, porque principio de la sabiduría es. En el temor pues de los sabios la apostólica predicación como sobre basa áurea columna se afirma de Cristo. Por tanto para el elocuio y apostólico sermón el tribunal es el temor del justo, y la basa áurea llena de prudencia: mas el simulacro bueno como efigie de la verdad, el sermón de los santos.

75. Y mira como que basa áurea es el temor de los santos. Lee a Isaías: mira a cuántos sujetó el temor, para que hiciera irrepreensible y buen temor: "El Espíritu", dice, "de sabiduría y de intelecto, espíritu de consejo y de virtud, espíritu de cognición y de piedad, espíritu de temor del Señor" (Is. 11, 2); ¡a cuántos el temor sujetó, para que tuviera lo que seguir pudiera! Se informa por la sabiduría, se instruye por el intelecto, con el consejo se dirige, con la virtud se afirma, con la cognición se rige, con la piedad se decora. Quita al temor del Señor estas cosas, y es irracional e insipiente temor, uno de aquellos: "Fuera combates, dentro temores" (2 Cor. 7, 5); con los cuales afligido estuviera también Pablo, si no hubiera tenido al Señor consolando.

76. (Vers. 15.) "Su apariencia es como la del Líbano, elegido como los cedros". En lo alto habita, y a lo humilde mira, porque su apariencia es como el cedro del Líbano, que inserta su cabellera en las nubes y su raíz en las tierras; pues su principio es del cielo, y sus partes posteriores en las tierras dieron frutos muy próximos al cielo. Este género de árbol nunca pierde su verdor, tanto en invierno como en verano alimenta su cabellera, ni se muda con diverso color: solo a este árbol el viento nunca despoja de su honor: solo él nunca se desnuda del viejo vestido, ni se viste con nueva flor. Así también la gracia apostólica no conoce defecto, y florece con su perpetua hermosura. El alma por tanto no sabe corromperse, la cual con miembros florecientes cobra vigor, siempre los puntos culminantes de la justicia y de las demás virtudes con paciente magnanimidad sustenta; y por eso no fluye hacia abajo ni desfallece, porque nada en ella hay ruinoso ni remiso, nada móvil, nada lúbrico, nada que por el vicio del sermón pueda de ella derramarse.

77. (Vers. 16.) Guttur illius suavissimum, et totus desiderium. Judicia Domini vera, justificata in semetipsa, desiderabilia super aurum et lapidem pretiosum multum (Psal. XVIII, 10 et 11). Quod severum in aliis, in Christo dulce est, in Christo suave est; quia ipse suavis est: Denique gustate et videte quoniam suavis est Dominus (Psal. XXIII, 9). Dulcia judicia confitenti, quia ipse dicit: Ego sum, ego sum, qui deleo iniquitates tuas, et memor non ero: tu autem memor esto, et judicemur. Dic iniquitates tuas, ut justifieris (Esai. XLIII, 25 et 26). Dulcia judicia agenti poenitentiam, quia ipse dixit: Gaudium erit super uno peccatore poenitentiam agente, quam in nonaginta et novem justis, qui non indigent poenitentia (Luc. XV, 7). Si dulcia sunt igitur judicia Domini, suavitatis fructus percipere elaboremus. Vis scire quam dulcia judicia Domini? Qui credit in ipso, non judicatur (Joan. III, 18). Dulcia ergo judicia credentibus: qui autem non credunt, non Christi judicio damnati sunt, qui venit non ut judicet mundum, sed ut salvet et redimat; sed impietatis suae subiere judicium, qui in remissionem peccatorum credere noluerunt. Non enim possunt ad ejus pertinere beneficium, quem cognoscere refutarunt. Ergo qui non crediderunt in eum, judicio ejus videntur indigni. Judicium enim ejus quid sit, agnosce, dicente ipso: Hoc autem judicium est, qua lux venit in hunc mundum (Ibid. 19). Dulce ergo, quod lux est, dulce judicium, quod praecedit misericordia; sic enim scriptum est, Misericordiam et judicium cantabo tibi, Domine (Psal. C, 1). Dulce etiam guttur et suavissimum, unde haec misericordia praecedit et hoc judicium.

78. (Vers. 16.) Et totus desiderabilis. Speciosus forma prae filiis hominum (Psal. XLIV, 3). Homo quippe erat secundum carnem, sed ultra hominem, secundum divinam operationem. Denique cum leprosum tangeret, homo videbatur: sed ultra hominem, cum emundaret. Et cum Lazarum fleret mortuum, quasi homo flebat: sed supra hominem erat, cum mortuum vinctis jubet pedibus exire. Homo videbatur, cum penderet in cruce: sed supra hominem cum reseratis tumulis, mortuos resuscitaret. Nec sibi adblandiatur virus Apollinaris, quod ita legitur: Et specie inventus ut homo (Philip. II, 7); non enim negatus est homo Jesus, cum alibi ipse Paulus de eo dicat: Mediator Dei et hominum homo Christus Jesus (I Tim. II, 5); sed confirmatus est. Id enim est usus et moris Scripturae sic significare, sicut et in Evangelio legimus: Et vidimus gloriam ejus, gloriam quasi unigeniti a Patre (Joan. I). Sicut ergo quasi unigenitus dicitur, et non abnuitur unigenitus Dei Filius; ita et homo dicitur, et perfectio fuisse in eo hominis non negatur.

77. (Vers. 16.) "Su garganta es suavísima, y él es todo deseo". "Los juicios del Señor son verdaderos, justificados en sí mismos, deseables sobre el oro y la piedra preciosa mucha" (Sal. 18, 10-11). Lo que es severo en otros, en Cristo es dulce, en Cristo es suave; porque él mismo es suave: Finalmente "gustad y ved que el Señor es suave" (Sal. 23, 9). Dulces juicios para el que confiesa, porque él mismo dice: "Yo soy, yo soy el que borro tus iniquidades, y no me acordaré; tú empero acuérdate, y seamos juzgados. Di tus iniquidades, para que seas justificado" (Is. 43, 25-26). Dulces juicios para el que hace penitencia, porque él mismo dijo: "Habrá gozo sobre un pecador que hace penitencia, más que por noventa y nueve justos que no necesitan penitencia" (Lc. 15, 7). Si dulces son por tanto los juicios del Señor, elaboremos para percibir los frutos de la suavidad. ¿Quieres saber cuán dulces son los juicios del Señor? "Quien cree en él, no es juzgado" (Jn. 3, 18). Dulces por tanto los juicios para los que creen: mas los que no creen, no por el juicio de Cristo condenados están, quien vino no para que juzgue al mundo, sino para que lo salve y redima; sino que de su impiedad sufrieron el juicio, los que en la remisión de los pecados creer no quisieron. Pues no pueden pertenecer a su beneficio, a quien conocer rehusaron. Por tanto los que no creyeron en él, de su juicio parecen indignos. Pues qué sea su juicio, reconócelo, diciendo él mismo: "Este empero es el juicio, porque la luz vino a este mundo" (ibíd. 19). Dulce por tanto lo que es luz, dulce el juicio que la misericordia precede; pues así escrito está: "Misericordia y juicio cantaré para ti, Señor" (Sal. 100, 1). Dulce también la garganta y suavísima, de donde esta misericordia precede y este juicio.

78. (Vers. 16.) "Y todo él deseable". "Hermoso en forma sobre los hijos de los hombres" (Sal. 44, 3). Hombre por cierto era según la carne, pero más allá del hombre según la operación divina. Finalmente al tocar al leproso, hombre parecía: pero más allá del hombre al limpiarlo. Y al llorar a Lázaro muerto, como hombre lloraba: pero sobre el hombre estaba cuando al muerto con los pies atados manda salir. Hombre parecía cuando pendía en la cruz: pero sobre el hombre cuando, abiertos los túmulos, resucitaba a los muertos. Ni se lisonjee el veneno de Apolinar, porque así se lee: "Y en especie hallado como hombre" (Fil. 2, 7); pues no negado fue el hombre Jesús, cuando en otra parte el mismo Pablo de él dice: "Mediador de Dios y de los hombres el hombre Cristo Jesús" (1 Tim. 2, 5); sino que confirmado fue. Pues ese es el uso y costumbre de la Escritura para así significar, como también en el Evangelio leemos: "Y vimos su gloria, gloria como del unigénito del Padre" (Jn. 1). Como por tanto como unigénito se dice, y no se niega el unigénito Hijo de Dios; así también hombre se dice, y que la perfección del hombre haya sido en él no se niega.

79. Cum esset igitur in forma servi, humiliatus usque ad mortem, erat tamen in Dei gloria. Quid ei igitur obfuit servitus? Servus autem factus legitur, quia legitur factus ex Virgine, et creatus in carne; omnis enim creatura servit, dicente propheta: Quia universa serviunt tibi. Haec est Christi gloria, quia servitutem suscepit in corpore suo, ut libertatem omnibus redderet: peccata nostra portavit, ut mundi peccatum tolleret: servus, peccatum, maledictum factus est, ut tu peccati servus esse desisteres, te divinae sententiae maledicto absolveret. Ille ergo maledictum suscepit tuum: Maledictus enim omnis qui pendet in ligno: ille maledictum in cruce factus est, ut tu benedictus esses in Dei regno: ille dehonestatus et depretiatus est, nec aliquid aestimatus: ille dicebat, In vacuum laboravi; per quem meruit Paulus dicere, Non in vacuum laboravi (Philip. II, 16); ut boni operis fructum, et evangelicae praedicationis gloriam suis conferret servulis, per quam universi sarcina laboris absolverentur.

80. (Vers. 17.) Talis est dilectus meus, et amicus meus, filiae Hierusalem. Sic Ecclesia vel anima sancta filiabus coelestis illius civitatis admixta Verbum requirit, et quaerendo illius in se excitat charitatem: illis vero requirentibus et dicentibus: Quo abiit dilectus tuus, o pulcherrima mulierum? Quo declinavit dilectus tuus, ut quaeramus eum tecum?

CAPUT SEXTUM.

1. (Vers. 1.) Dilectus, inquit, meus descendit in hortum suum ad areolam aromatis, ut pascatur in hortis, et lilia colligat. Ubi Verbum quaerat, agnoscit: quod inter orationes sanctorum moretur, et quod ipsis inhaereat, novit, et quod Ecclesiam suam vel animas justorum suorum inter lilia pascat, intelligit. Hoc mysterium tibi in Evangelio demonstravit, cum in sabbato duceret per seminata discipulos. Moyses per desertum duxit populum Iudaeorum, Christus per seminata ducit, Christus per lilia ducit; quia per passionem ejus desertum floret ut lilium. Sequamur ergo, ut in die sabbati illius magni, in quo requies magna est, fructus colligamus. Nec verearis ne Pharisei accusent seminata colligentes: etsi illi accusant, Christus excusat, et similes facit quas vult animas se sequentes David illius, qui supra Legem panem propositionis manducabat, novae gratiae sacramenta prophetica jam tum mente concipiens.

79. Aunque estaba por tanto en forma de siervo, humillado hasta la muerte, estaba empero en la gloria de Dios. ¿Qué le obstó por tanto la servidumbre? Mas hecho siervo se lee, porque se lee hecho de la Virgen, y creado en la carne; pues toda criatura sirve, diciendo el profeta: "Porque todas las cosas te sirven". Esta es la gloria de Cristo, porque la servidumbre recibió en su cuerpo, para que la libertad a todos devolviera: nuestros pecados llevó, para que el pecado del mundo quitara: siervo, pecado, maldición hecho fue, para que tú de ser siervo del pecado desistieras, y te absolviera de la maldición de la divina sentencia. Él por tanto la maldición recibió tuya: "Maldito" pues "todo el que pende en el leño": él maldición en la cruz hecho fue, para que tú fueras bendito en el reino de Dios: él deshonrado y despreciado fue, ni en algo estimado: él decía: "En vano trabajé"; por quien mereció Pablo decir: "No en vano trabajé" (Fil. 2, 16); para que el fruto de la buena obra, y la gloria de la evangélica predicación a sus siervos confiriera, por la cual la carga del trabajo de todos fuera absuelta.

80. (Vers. 17.) "Tal es mi amado, y mi amigo, hijas de Jerusalén". Así la Iglesia o el alma santa mezclada con las hijas de aquella celestial ciudad busca al Verbo, y buscando de aquel en sí excita la caridad: mas a aquellas que buscan y dicen: "¿A dónde se fue tu amado, oh la más hermosa de las mujeres? ¿A dónde se desvió tu amado, para que lo busquemos contigo?"

CAPÍTULO SEXTO.

1. (Vers. 1.) "Mi amado", dice, "descendió a su huerto a la areola de los aromas, para apacentarse en los huertos, y lirios recoger". Reconoce dónde busque al Verbo: que entre las oraciones de los santos se demore, y que a ellos mismos sea inherente, conoce, y que a su Iglesia o a las almas de sus justos entre los lirios apaciente, entiende. Este misterio te demostró en el Evangelio, cuando en el sábado conducía por los sembrados a los discípulos. Moisés por el desierto condujo al pueblo de los judíos, Cristo por los sembrados conduce, Cristo por los lirios conduce; porque por su pasión el desierto florece como el lirio. Sigamos pues, para que en el día de aquel sábado grande, en el cual el descanso grande es, los frutos recojamos. Ni temas que los fariseos acusen a los que los sembrados recogen: aunque ellos acusen, Cristo excusa, y hace similares a las almas que quiere que le siguen a aquel David, que sobre la Ley el pan de la proposición comía, de la nueva gracia los sacramentos proféticamente ya entonces con la mente concibiendo.

2. (Vers. 2.) Ego dilecto meo, et dilectus meus mihi, qui pascitur inter lilia. Facilis vox et communis videtur, sed paucorum est. Satis rarus est enim qui potest dicere: Ego dilecto meo, et dilectus meus mihi. Quid est dicere: Tuus sum? ille enim dicit qui adhaeret Deo totis sensibus, qui aliud cogitare non novit, ille hac voce utitur, qui potest dicere Domino: Ostende nobis Patrem, et sufficit nobis (Joan. XIV, 8). Numquid hac voce utitur avidus pecuniae, honoris, potestatis? Multis non est satis Deum scire, et quidem pluribus. Tanti populi, tantae nationes, tanti divites paupertatem putant Domino servire; et qui supra omnes est, illis exiguus et angustus est: illis non est satis Dei Filius, in quo sunt omnia. Denique ille dives in Evangelio cui dictum est: Si vis perfectus esse, vende omnia quae habes, et da pauperibus (Matth. XIX, 21); Deum sibi non sufficere iudicavit. Denique et contristatus est, quasi quod pluris esset, relinquere juberetur, quod minus esset, eligere. Ille ergo dicit: Tuus sum, qui potest dicere: Ecce nos reliquimus omnia, et secuti sumus te (Ibid., 27).

3. Apostolorum vox ista est, nec omnium tamen apostolorum; nam et Judas apostolus fuit, et in convivio Christi inter apostolos recumbebat. Dicebat et ipse: Tuus sum; sed voce, non corde. Venit et introivit in eum Satan, et coepit dicere: Non est tuus, Jesus, sed meus est. Denique ea quae mea sunt, cogitat, quae mea sunt in pectore suo volvit: tecum epulatur, et mecum pascitur: a te panem accipit, a me pecuniam: tecum bibit, et mihi tuum sanguinem vendit: tuus est apostolus, et meus mercenarius. Non potest dicere saecularis: Tuus sum; plures enim dominos habet. Venit libido, et dicit: Meus es; quia ea quae sum corporis, concupiscis: in illius adolescentulae amore te mihi vendidisti: in illius concubitu meretricis pretium pro te annueravi. Venit avaritia, et dicit: Argentum et aurum quod habes, servitutis tuae pretium est: possessio quam tenes, juris tui emptio, venditio libertatis tuae est. Venit luxuria, et dicit: Meus es; unius diei convivium, pretium tuae vitae est: ille sumptus epularum, tui capitis licitatio, tui est summa contractus. Et quod pejus est, caro emptus es pretio, vilior cibo es tuo: pretiosior est unius diei mensa tua, quam totius temporis vita: inter calices te redemi, inter epulas acquisivi. Venit ambitio, et dicit tibi: Plane meus es. Nescis quod ideo imperare aliis te feci, ut mihi ipse servires? Nescis quod ideo potestatem in te contuli, ut meae te subjicerem potestati? An ignoras ipsi Domino salvatori dictum esse ab hujus mundi principe, cum ei ostendisset omnia regna mundi: Haec omnia tibi dabo, si procidens adoraveris me (Matth. IV, 9)? Ante ergo ipse subjicitur, qui alios vult habere subjectos.

2. (Vers. 2.) "Yo para mi amado, y mi amado para mí, que se apacienta entre los lirios". Fácil la voz y común parece, pero de pocos es. Bastante raro es pues quien puede decir: "Yo para mi amado, y mi amado para mí". ¿Qué es decir: Tuyo soy? pues aquel lo dice que adhiere a Dios con todos los sentidos, que otra cosa pensar no sabe, aquel de esta voz se sirve, que puede decir al Señor: "Muéstranos al Padre, y nos basta" (Jn. 14, 8). ¿Acaso de esta voz se sirve el ávido de dinero, de honor, de potestad? A muchos no les basta conocer a Dios, y por cierto a muchísimos. Tantos pueblos, tantas naciones, tantos ricos pobreza piensan que es servir al Señor; y quien sobre todos está, para ellos exiguo y angosto es: para ellos no basta el Hijo de Dios, en quien están todas las cosas. Finalmente aquel rico en el Evangelio a quien dicho fue: "Si quieres ser perfecto, vende todo lo que tienes, y dalo a los pobres" (Mt. 19, 21); que Dios no le bastaba juzgó. Finalmente también se entristeció, como si lo que más fuera se le mandara dejar, lo que menos fuera, elegir. Aquel por tanto dice: Tuyo soy, que puede decir: "He aquí nosotros dejamos todas las cosas, y te seguimos" (ibíd. 27).

3. De los apóstoles es esta voz, mas no de todos los apóstoles; pues también Judas apóstol fue, y en el convite de Cristo entre los apóstoles se recostaba. Decía también él: Tuyo soy; pero con la voz, no con el corazón. Vino y entró en él Satanás, y empezó a decir: No es tuyo, Jesús, sino que mío es. Finalmente aquellas cosas que mías son, piensa, las que mías son en su pecho revuelve: contigo banquetea, y conmigo se apacienta: de ti el pan recibió, de mí el dinero: contigo bebe, y a mí tu sangre vende: tuyo es apóstol, y mío mercenario. No puede decir el secular: Tuyo soy; pues muchísimos señores tiene. Viene la libido, y dice: Mío eres; porque aquellas cosas que son del cuerpo, codicias: en el amor de aquella jovencita a mí te vendiste: en el concúbito de aquella meretriz el precio por ti conté. Viene la avaricia, y dice: La plata y el oro que tienes, de tu servidumbre precio es: la posesión que tienes, de tu derecho compra, venta de tu libertad es. Viene la lujuria, y dice: Mío eres; de un solo día el convite, precio de tu vida es: aquel gasto de los banquetes, de tu cabeza licitación, de ti es la suma del contrato. Y lo que peor es, por la carne comprado eres por un precio, más vil que tu comida eres: más preciosa es la mesa de un solo día tuya, que la vida de todo el tiempo: entre los cálices te redimí, entre los banquetes te adquirí. Viene la ambición, y te dice: Planamente mío eres. ¿No sabes que por eso imperar sobre otros te hice, para que a mí mismo me sirvieras? ¿No sabes que por eso la potestad en ti conferí, para que a mi potestad te sujetara? ¿O ignoras que al mismo Señor salvador dicho fue por el príncipe de este mundo, cuando le hubo mostrado todos los reinos del mundo: "Todas estas cosas te daré, si postrado me adorares" (Mt. 4, 9)? Antes pues él mismo se sujeta, el que a otros quiere tener sujetos.

Veniunt omnia vitia, et singula dicunt: Meus es. Quem tanti competunt, quam vile mancipium est! Quomodo ergo tu qui huiusmodi es, potes Christo dicere: Tuus sum? Respondebit tibi ille: Non quicumque dicit mihi, Domine, Domine, intrabit in regnum coelorum (Matth. VII, 21): non quicumque dicit mihi: Tuus sum, meus est.

4. Meus plane es, si vocem non redarguat conscientia, si sermonem tuum animus aut opera non refutent. Ego non nego meum esse eum qui ipse se non neget, aut certe si pro me seipsum sibi abneget. Nolo habere servulum plurimis dominis servientem. Nam quomodo meus est, si mihi dicat verbo: Tuus sum; et operibus neget, et factis se diabolo adjudicet et obstringat? Non est meus quem libido succendit, quia mea est castitas: non est meus quem cura spoliandi minores exagitat, quia mea largitio est: non est meus, quem aura mobilitatis inquietat, quia tranquillitas mea est. Non est meus vini crapula temulentus, illuvie ambitionis impurus, gloriae saecularis cupidus, ebrius in periculum, qui non potest sobriae moderationis servare vestigium. Pax sum ego, litigare non novi: ut quid mihi eum de quo veniat diabolus et dicat. Meus est; nam mihi sua colla curvavit, mea in illo plura reperio: nomen sibi tuum vindicat, et meum munus. Non est ergo Christi, nisi qui est alienus a crimine: non est Christi, nisi qui potest semper se Christi servulum demonstrare.

5. Ego dilecto meo, et dilectus meus mihi, qui pascitur inter lilia. Videtur inter dilecta dilecti dicere: Secretum meum mihi, secretum meum mihi. Quaedam enim in extasi amoris sui occulta fidei intellexerat mysteria, quae nec ipsis filiabus Hierusalem propalanda censebat. Mysterium regis bonum est abscondere; peccat enim Deo, qui commissa sibi mysteria putaverit indignis esse vulganda. Periculum itaque est non solum falsa dicere, sed etiam vera, si quis ea insinuet quibus non oportet. Quod vitium quadripartitum est, vel adulationis, vel avaritiae, vel jactantiae, vel loquacitatis incautae; quia dum adulari vult aliquis, ei cui loquitur, effundit mysterium: nonnulli etiam studio lucri, mercedem prodicionis sequuntur, ut tegenda silentio vendant loquendo: alii ut plura noscere videantur, et scientiam suam jactitent, aperiunt quod celare deberent: plerique dum sine iudicio loquuntur, verbum emittunt quod revocare non possunt. Ideo vir laudatur serius, et non otiosus. Erat homo abscondens sermones suos, ut apostolus Paulus, qui novit quid loquatur singulis, et quando quid loqui debeat.

6. (Vers. 3.) Beneplacita es, soror mea, speciosa sicut Hierusalem, admiratio sicut ordinata. Veritas amoris ex sui perpetuitate probatur. Laudatur itaque Sponsa a Sponso, quod tam bene et constanter requisierit eum.

Vienen todos los vicios, y cada uno dice: Mío eres. ¡A quien tantos pretenden, qué vil esclavo es! ¿Cómo pues tú que de tal modo eres, puedes a Cristo decir: Tuyo soy? Te responderá aquel: "No cualquiera que me dice, Señor, Señor, entrará en el reino de los cielos" (Mt. 7, 21): no cualquiera que me dice: Tuyo soy, es mío.

4. Mío planamente eres, si a la voz no contradice la conciencia, si tu sermón el ánimo o las obras no refutan. Yo no niego que sea mío aquel que él mismo no se niegue, o ciertamente si por mí se negare a sí mismo. No quiero tener un siervito a muchísimos señores sirviendo. Pues ¿cómo es mío, si me dice de palabra: Tuyo soy; y con las obras lo niega, y con los hechos al diablo se adjudica y se liga? No es mío a quien la libido enciende, porque mía es la castidad: no es mío a quien el cuidado de despojar a los menores agita, porque mía es la largueza: no es mío, a quien el aura de movilidad inquieta, porque tranquilidad es mi paz. No es mío el con la hartura de vino embriagado, por la suciedad de la ambición impuro, de la gloria secular codicioso, ebrio para el peligro, que no puede de la sobria moderación conservar el vestigio. Paz soy yo, litigar no sé: ¿para qué a mí aquel de quien venga el diablo y diga. Mío es; pues para mí sus cuellos curvó, más cosas mías en él encuentro: el nombre para sí tuyo reivindica, y mi don. No es por tanto de Cristo, sino el que es ajeno al crimen: no es de Cristo, sino el que puede siempre de Cristo siervito demostrarse.

"Yo para mi amado, y mi amado para mí, que se apacienta entre los lirios". Parece entre las cosas amadas del amado decir: "Mi secreto para mí, mi secreto para mí". Pues algunas en el éxtasis de su amor ocultas de la fe había entendido misterios, que ni a las mismas hijas de Jerusalén que debieran propalarse pensaba. "El misterio del rey bueno es esconder"; pues peca contra Dios, quien hubiere pensado que los misterios a él confiados a los indignos han de ser divulgados. Peligro por tanto es no solo cosas falsas decir, sino también verdaderas, si alguien las insinúa a quienes no conviene. Cuyo vicio es quadripartito, o de adulación, o de avaricia, o de jactancia, o de locuacidad incauta; porque mientras adular quiere alguien, a aquel a quien habla, derrama el misterio: no algunos también por el estudio del lucro, la merced de la traición siguen, para que lo que debe cubrirse con el silencio vendan hablando: otros para que más cosas conocer parezcan, y su ciencia jacten, abren lo que celar debieran: muchísimos mientras sin juicio hablan, el verbo emiten que revocar no pueden. Por eso el varón es alabado serio, y no ocioso. Era hombre escondiendo sus sermones, como el apóstol Pablo, que supo qué hable a cada uno, y cuándo qué hablar deba.

6. (Vers. 3.) "Bienplacida eres, hermana mía, hermosa como Jerusalén, admiración como una ordenada". La verdad del amor por su perpetuidad se prueba. Es alabada por tanto la Esposa por el Esposo, porque tan bien y constantemente lo buscó.

Ideoque jam non solum soror dicitur, sed etiam beneplacita nominatur, quasi ei complacita; quia complacuit Patri: et, speciosa sicut Hierusalem, admiratio sicut ordinata; quod civitatis aeternae universa habeat mysteria: et admirationi sit omnibus videntibus eam; quia plena ut aequitas, atque perfecta est: et fulgorem de Verbi lumine mutuata, dum id semper intendit, sit etiam terribilis ordine quodam ad summum provecta virtutum.

7. Pulchra es, inquit, amica mea, suavis et decora, etc. Et vera pulchra, quae intendit in illum de quo dicitur: Speciosus forma prae filiis hominum (Psal. XLIV, 3). Unde et nos intendamus quantum possumus animum in illo, et in illo simus. Illud animo teneamus, quod est pulchrum, decorum, bonum; ut fiat illuminatione ejus et fulgore speciosa anima nostra, et mens dilucida. Nam si oculi nostri cum aliqua obducuntur caligine, pascuntur agrorum viriditate, et specie nemoris vel collis umbrosi omnem inaequalitatem aegrescentis obtutus repellunt, et quadam salubri specie pupillae ipsae atque orbes colorari videntur: quanto magis hic mentis oculus, cum illud summum intuetur bonum, et in eo versatur, atque eo pascitur, splendet atque enitet. Pulchra ut Hierusalem. Non caduci itaque ista est corporis pulchritudo, vel morbo peritura vel senio, sed nullis obnoxia casibus, opinioni bonorum numquam moritura meritorum; quoniam non humanis jam, sed coelestibus, quorum vitam vivit in terris, digna est comparari. Ideoque Sponsus Sponsae jam quasi perfectae, dicit:

8. (Vers. 4.) Averte oculos tuos a me, quia me avolare fecerunt. Noli contra me intendere devotione nimia ac fide. Possibilitatem naturae et conditionis propriae supergressa es, quia lucem inaccessibilem e regione intueri est grave. Averte, inquit, oculos tuos a me: eo quod plenitudinem divinitatis ejus, et splendorem veri luminis sustinere non possit.

9. Possumus tamen et sic accipere: Averte oculos tuos a me; etsi tu perfecta es, aliae mihi adhuc redimendae sunt animae, aliae fulciendae. Elevas enim me videndo: ego autem ideo descendi, ut omnes elevem. Etsi surrexi, et habeo Patris sedem, tamen orphanos non relinquam vos, paterno quasi praesidio destitutos, sed praesentia mea vos confirmabo. Habes in Evangelio hoc scriptum: Ecce ego vobiscum sum usque ad consummationem mundi (Matth. XXVIII, 20). Averte ergo oculos a me, quia me elevas. Quanto enim quis ad Dominum intendit, tanto amplius Dominum elevat, et ipse elevatur.

Y por eso ya no solo "hermana" se dice, sino que también "bienplacida" se nombra, como para él complacida; porque complació al Padre: y, "hermosa como Jerusalén, admiración como una ordenada"; porque de la ciudad eterna todos tenga los misterios: y para admiración sea a todos los que la ven; porque llena como la equidad, y perfecta es: y el fulgor de la luz del Verbo habiendo tomado, mientras a eso siempre atiende, sea también terrible con cierto orden a lo sumo de las virtudes promovida.

7. "Hermosa eres", dice, "amiga mía, suave y decorosa", etc. Y verdadera hermosa, que atiende a aquel de quien se dice: "Hermoso en forma sobre los hijos de los hombres" (Sal. 44, 3). De donde también nosotros atendamos cuanto podemos el ánimo en él, y en él estemos. Aquello en el ánimo tengamos, que es hermoso, decoroso, bueno; para que se haga por la iluminación de él y el fulgor hermosa el alma nuestra, y la mente dilúcida. Pues si los ojos nuestros cuando con alguna calígne se nublan, se apacientan con el verdor de los campos, y con la especie del bosque o del collado umbroso toda la desigualdad de la enferma mirada repelen, y por cierta saludable especie las pupilas mismas y los orbes colorearse parecen: cuánto más este ojo de la mente, cuando aquel sumo contempla bien, y en él se versa, y de él se apacienta, resplandece y brilla. "Hermosa como Jerusalén". No de caduco por tanto es esta del cuerpo hermosura, o por la enfermedad que ha de perecer o por la senectud, sino a ningunos sujeta a los casos, para la opinión de los buenos méritos nunca moritura; puesto que no por las humanas ya, sino por las celestiales, cuya vida vive en las tierras, digna es de compararse. Por eso el Esposo a la Esposa ya como perfecta, dice:

8. (Vers. 4.) "Aparta tus ojos de mí, porque ellos me hicieron volar". No atiendas contra mí con demasiada devoción y fe. La posibilidad de la naturaleza y de la condición propia sobrepasaste, porque la luz inaccesible de frente contemplar es grave. "Aparta", dice, "tus ojos de mí": por eso que la plenitud de su divinidad, y el esplendor de la verdadera luz sostener no pueda.

9. Podemos empero también así recibirlo: "Aparta tus ojos de mí"; aunque tú perfecta eres, otras para mí todavía han de ser redimidas almas, otras han de ser apuntaladas. Pues me elevas viéndome: mas yo por eso descendí, para que a todos eleve. Aunque resurgí, y tengo del Padre la sede, empero huérfanos no os dejaré, como de paterno presidio destituidos, sino que con mi presencia os confirmaré. Tienes en el Evangelio esto escrito: "He aquí yo con vosotros estoy hasta la consumación del mundo" (Mt. 28, 20). Aparta pues los ojos de mí, porque me elevas. Pues cuanto alguien al Señor atiende, tanto más al Señor eleva, y él mismo es elevado.

Unde et ille ait: Exaltabo te, Domine, quoniam suscepisti me (Psalm. XXIX, 1). Sanctus enim exaltat Dominum, peccator humiliat. Vult ergo avertere illam oculos, ne eam considerans, quod jam ad superiora sequi possit, elevetur et caeteras animas derelinquat. Ideo et in Evangelio non omnibus discipulis, sed perfectioribus suam gloriam demonstravit (Matth. XVII, 1). Constitue nunc aliquem doctorem, qui rem obscuram aperire velit audientibus, quemadmodum etsi ipse potens in sermone sit et scientia; condescendat tamen ad eorum inscitiam, qui non intelligunt, et simplici et planiore atque usitato sermone utatur, ut possit intelligi. Si quis igitur inter audientes vivacior sensu sit, qui facile sequi possit, elevat eum atque excutit. Hunc videns doctor revocat, ut patiatür magis doctorem humilioribus et planioribus immorari; quo et caeteri sequi possint.

10. (Vers. 5-7.) Laudatur etiam Sponsa quod fidelis, quod verbo potens, quod fructibus fecunda diversis, quod una sit columba, habens spiritus unitatem, in qua sit pax, quae facit utraque unum: et quae non sit composita ex diversis elementis discretæ compugnantisque naturae. Quid enim tam diversum, quam ignis et aqua, aer et terra, ex quibus corporis nostri creatura consistit? Anima autem benedicta omnis simplex, quae imitatur dicentem: Ut omnes unum sint, sicut et tu, Pater, in me, et ego in te, et ipsi in nobis unum sint (Joan. XVII, 21); haec enim est consummatio atque perfectio, unde et addidit: Ut sint unum, sicut et nos unum sumus: et ego in his, et tu in me, ut sint consummati in unum (Ibid., 23). Haec est ergo una columba atque perfecta, quae simplex atque spiritualis, neque hujus turbatur corporis passionibus, in quo foris pugnae, intus timores sunt. Denique hoc verbo unitatis concordiam et pacem significari Scriptura nos docet, dicens: Multitudo autem credentium habebat cor unum et animam unam, et non erat separatio in eis ulla (Act. IV, 32).

11. Nec otiose fecunditatis laudatur anima, non solum quod sit fecunda virtutibus, sed etiam quod nihil habeat in se mali; illud enim decorum atque speciosum est, in quo nihil sit mali. For quod bonum; quod autem indecorum, hoc malum. Speciosa fecunditas est bonorum operum, contraria ergo speciositati sterilitas; quoniam qui privatur specie vel decore, in eo est omne malum: quod autem malum, hoc sterile et infecundum. Cujus rei quod evidentius indicium, quam terra est? Terra enim quae bona est, fertilis atque fecunda: quae autem mala, ea jejuna atque sterilis; quae vero fertilis, haec et decora. Quid enim pleno agro pulchrius, cum seges fluctuat, cum poma irrutilant, vel cum uvarum sarta dependent, aut baccis onusta olea curvescit, vel viridanti gramine montium vertices, vallium humilia vestiuntur?

De donde también aquel dice: "Te exaltaré, Señor, puesto que me recibiste" (Sal. 29, 1). Pues el santo exalta al Señor, el pecador humilla. Quiere por tanto apartar a ella los ojos, no sea que considerándola, porque ya a las cosas superiores seguir puede, sea elevado y a las demás almas desampare. Por eso también en el Evangelio no a todos los discípulos, sino a los más perfectos su gloria demostró (Mt. 17, 1). Constituye ahora a algún doctor, que una cosa oscura abrir quiera a los que oyen, de qué modo aunque él mismo potente en el sermón sea y en la ciencia; condescienda empero a la insipiente de ellos, que no entienden, y de sermón simple y más llano y acostumbrado se sirva, para que pueda ser entendido. Si alguien pues entre los que oyen más vivaz por el sentido sea, que fácilmente seguir pueda, lo eleva y lo sacude. A este viendo el doctor lo revoca, para que padezca más bien el doctor en las cosas más humildes y más llanas demorarse; por lo cual también los demás seguir puedan.

10. (Vers. 5-7.) Es alabada también la Esposa porque fiel, porque por el verbo potente, porque por los frutos fecunda diversos, porque una sea paloma, teniendo del espíritu la unidad, en la cual sea la paz, que hace de ambas una: y que no sea compuesta de diversos elementos de discreta y pugnante naturaleza. ¿Pues qué tan diverso, como el fuego y el agua, el aire y la tierra, de los cuales la criatura de nuestro cuerpo consiste? El alma empero bendita toda simple, que imita al que dice: "Para que todos uno sean, como también tú, Padre, en mí, y yo en ti, y ellos mismos en nosotros uno sean" (Jn. 17, 21); pues esta es la consumación y perfección, de donde también añadió: "Para que sean uno, como también nosotros uno somos: y yo en estos, y tú en mí, para que sean consumados en uno" (ibíd. 23). Esta es pues una sola paloma y perfecta, que simple y espiritual, ni de este cuerpo se turba por las pasiones, en el cual fuera combates, dentro temores hay. Finalmente por esta palabra de unidad la concordia y la paz significarse la Escritura nos enseña, diciendo: "Mas la multitud de los creyentes tenía un solo corazón y un alma sola, y no había separación en ellos ninguna" (Hch. 4, 32).

11. Ni ociosamente de fecundidad es alabada el alma, no solo porque sea fecunda en virtudes, sino también porque nada tenga en sí de mal; pues aquello decoroso y hermoso es, en lo cual nada haya de mal. Pues decoroso lo que bueno; mas lo que indecoroso, esto malo. Hermosa fecundidad es de las buenas obras, contraria por tanto a la hermosura la esterilidad; puesto que quien se priva de la especie o del decoro, en él está todo mal: mas lo que malo, esto estéril e infecundo. ¿De cuya cosa qué más evidente indicio, que la tierra es? La tierra pues que buena es, fértil y fecunda: mas la que mala, esa ayuna y estéril; mas la que fértil, esta también decorosa. ¿Pues qué más hermoso que un campo lleno, cuando la mies fluctúa, cuando las pomas rutilan, o cuando de las uvas las guirnaldas penden, o de bayas cargada la oliva se curva, o con verdeante grama de los montes los vértices, de los valles lo humilde se visten?

12. Omnium enim bonorum auctor est Deus: et quae sunt ejus, profecto omnia bona sunt, et nusquam illic malum; et si in illo mens nostra maneat, malum nescit. Anima igitur quae in Deo non manet, ipsa sibi auctor malorum est, itaque peccat: Anima autem quae peccat, ipsa morietur; aureis enim vinculis soluta virtutum, prona fertur praecipitio, et labitur ad inferiora. Anima autem beata est, quam nulla adversa corporis praelia expugnant. Haec anima sicut passer laqueo contrito, evolat. Escae enim malorum sunt voluptates corporeae: his quisquis intendit, laqueo innectit animam suam. Qui autem ab escis ejus temperat, et de tenebris ejus exit, ejus anima fulget ut diluculum, de qua dicitur:

13. (Vers. 9.) Quenam est haec prospiciens tamquam diluculum, pulchra sicut luna? Prospicit enim tamquam de domo libera, nec dicit: Tenebrae cooperiunt me, et parietes circumdant me, et quis scit si videt Altissimus (Eccli. XXIII, 26)? Sed ipsa magis lucem expetit tamquam in superioribus domus suae, id est, corporis sui: et supra mundum posita, divina intuetur et ad aeterna se elevat, ut Deo adsit; jam lumen suorum operum sicut luna orbem suum toto orbe circumferens.

14. (Vers. 10.) In hortum nucis descendi, videre in nativitate torrentis, et inspicere si florisset vinea, et germinassent mala punica. Invitatur denique Dei Verbum in hortum nucis, in quo fructus propheticae lectionis, et sacerdotalis est gratia, quae amara in tentationibus, dura in laboribus, in virtutibus interioribus fructuosa est. Unde etiam virga Aaron nucem floruit, non jam natura sua, sed virtute secreta. Descendat ergo in hortum, ut vindemiet fidem, capiat odores, pabulum coeleste reperiatur, suavitatem nostri mellis epuletur.

15. Dum enim laudatur a Sponso, verecunde refugiens coram laudari; deinde sponsi amore revocata, ait: In hortum nucis descendi videre in nativitate torrentis. Ubi enim est Ecclesia, nisi ubi virga et gratia floret sacerdotalis? Ibi est frequenter, ut in amaritudinibus et in tentationibus probetur. Per nucem amaritudines intelligimus, per torrentem tentationes, sed tamen tolerabiles, quia scriptum est: Torrentem pertravit anima nostra (Psalm. CXXIII, 5). Itaque descendit in locum amaritudinis, ubi floret vitis et malorum granatorum specie diversus et multiplex fructus, qui velut uno tegmine totius corporis fide et charitate munitur.

12. De todos los bienes pues autor es Dios: y las cosas que son de él, ciertamente todas buenas son, y en ningún lugar allí el mal; y si en él nuestra mente permaneciere, el mal no conoce. El alma por tanto que en Dios no permanece, ella misma para sí autora de los males es, y así peca: "El alma empero que pecare, ella misma morirá"; pues de las áureas cadenas soltada de las virtudes, prona es llevada al precipicio, y se desliza a las cosas inferiores. Mas el alma bendita es, a la cual ninguna adversa batalla del cuerpo expugna. Esta alma como un pájaro con el lazo roto, vuela. Pues cebos de los males son los placeres corpóreos: a estos cualquiera que atiende, con un lazo enreda su alma. Mas el que de los cebos de ella se temple, y de las tinieblas de ella sale, su alma brilla como la aurora, de la cual se dice:

13. (Vers. 9.) "¿Quién es esta que mira como la aurora, hermosa como la luna?" Mira pues como desde una casa libre, ni dice: "Las tinieblas me cubren, y las paredes me rodean, y quién sabe si ve el Altísimo" (Eclo. 23, 26). Sino que ella más bien la luz busca como en las partes superiores de su casa, esto es, de su cuerpo: y sobre el mundo puesta, las cosas divinas contempla y a las eternas se eleva, para que a Dios asista; ya la luz de sus obras como la luna su orbe por todo el orbe circunfiriendo.

14. (Vers. 10.) "Al huerto de la nuez descendí, para ver en la natividad del torrente, y para inspeccionar si había florecido la viña, y habían germinado las granadas". Es invitado finalmente el Verbo de Dios al huerto de la nuez, en el cual el fruto de la profética lección, y de los sacerdotes es la gracia, que amarga en las tentaciones, dura en los trabajos, en las virtudes interiores fructuosa es. De donde también la vara de Aarón de nuez floreció, no ya por su naturaleza, sino por virtud secreta. Descienda pues al huerto, para que vendimie la fe, tome los olores, el pasto celestial halle, la suavidad de nuestra miel banquetee.

Pues mientras es alabada por el Esposo, con pudor huyendo de ser alabada delante; después por el amor del esposo revocada, dice: "Al huerto de la nuez descendí para ver en la natividad del torrente". ¿Pues dónde está la Iglesia, sino donde la vara y la gracia florece sacerdotal? Allí está frecuentemente, para que en las amarguras y en las tentaciones sea probada. Por la nuez las amarguras entendemos, por el torrente las tentaciones, pero empero tolerables, porque escrito está: "El torrente atravesó nuestra alma" (Sal. 123, 5). Por tanto descendió al lugar de la amargura, donde florece la vid y de las granadas la especie diversa y múltiple fruto, que como con una cobertura de todo el cuerpo por la fe y la caridad se municiona.

16. In illa ergo amaritudine non cognovit se anima, Corruptibile enim corpus gravat animam, et terrenum habitaculum cito inclinatur (Sap. IX). Se autem cognoscere semper debet. Sed tentatus est Petrus, et non se cognovit et Petrus; nam si cognovisset, non negasset auctorem. Sed cognovit eum Christus. Denique cognovit, quia et respexit; cognoscit enim Dominus qui sunt ejus: et tamquam suum misericordiae suae frenis ut bonus rector, revocavit a lapsu: rector ergo noster Christus est.

17. (Vers. 11.) Posuit me currus Aminadab: eo quod anima jungatur corpori, et velut quidam equorum frementium currus, rectorem sui quaerat aurigam. Aminadab enim pater Naason fuit, sicut in Numeris legimus (Num. I, 7), qui erat princeps populi Juda, cujus figura refertur ad Christum, qui verus populi princeps animam justi velut currum agitator ascendens, Verbi habenis gubernat, ne violentorum equorum furore in praeeptum et abrupta rapiatur. Sunt enim ejus velut quatuor equi quatuor affectiones, ira, cupiditas, voluptas, timor: quibus furentibus cum coeperit agi, nequaquam seipsam cognoscit. Corruptibile enim corpus animam gravat, et tamquam irrationabilium animalium currus invitam rapit, volventibus curis velut quodam impetu proruentem, donec memoratae corporis passiones Verbi virtute mitescant.

18. Haec Verbi tamquam boni agitatoris est providentia, ne illi animae quae in se non est morti obnoxia, corpus mortale conjunctum, agitationem sui faciat esse difficilem. Primo igitur hos veloces corporis motus domitet, et nexu rationis infrenet: deinde caveat ne dispari motu se velut equi implicent; ut bonum aut improbus decoloret, aut tardus impediatur, aut turbidus inquietetur. Fremit enim equus malitiae, seseque jactando currum laedit, gravat jugalem. Hunc bonus auriga demulcet, et in campum veritatis emittit, fraudis declinat anfractus. Tutus ad superiora cursus est, periculosus ad inferiora descensus. Inde quasi bene emeriti qui portaverunt jugum Verbi, usque ad Domini praesepe ducuntur, in quo non fenum est esca, sed panis qui descendit de coelo. Hujus currus rotae sunt, de quibus dixit Propheta: Et spiritus vitae erat in rotis (Ezech. I, 20); eo quod currus animae teres atque rotundus sine ulla offensione volvatur.

16. En aquella amargura por tanto no se conoció el alma, "El cuerpo corruptible pues agrava al alma, y la terrena habitación pronto se inclina" (Sab. 9). Mas conocerse siempre debe. Pero tentado fue Pedro, y no se conoció Pedro; pues si hubiera conocido, no hubiera negado al autor. Mas lo conoció Cristo. Finalmente conoció, porque también lo miró; pues conoce el Señor quiénes son los suyos: y como a suyo con los frenos de su misericordia como buen rector, lo revocó de la caída: rector por tanto nuestro Cristo es.

17. (Vers. 11.) "El carro de Aminadab me puso": por eso que el alma se una al cuerpo, y como cierto carro de caballos relinchantes, busque para sí un rector. Pues Aminadab padre de Naasón fue, como en los Números leemos (Núm. 1, 7), quien era príncipe del pueblo de Judá, cuya figura se refiere a Cristo, quien como verdadero príncipe del pueblo el alma del justo como agitador del carro ascendiendo, con las riendas del Verbo gobierna, no sea que por el furor de los violentos caballos al precipicio y a lugares abruptos sea arrebatada. Pues son de él como cuatro caballos las cuatro afecciones: la ira, la codicia, el placer, el temor: con los cuales furiosos cuando hubiere empezado a ser impulsada, de ningún modo se conoce a sí misma. Pues el cuerpo corruptible agrava al alma, y como carro de irracionales animales a la que no quiere arrebatada, por las envolventes preocupaciones como con cierto ímpetu prorrumpiendo, hasta que las memoradas pasiones del cuerpo por la virtud del Verbo se mitiguen.

18. Esta es del Verbo como de buen agitador la providencia, para que a aquella alma que en sí no es deudora de la muerte, el cuerpo mortal conjunto, la agitación de sí haga que sea difícil. Primero pues estos veloces movimientos del cuerpo dome, y con el nexo de la razón enfrene: después guarde no sea que con dispar movimiento se como caballos enreden; para que lo bueno el réprobo decolore, o el tardo impida, o el túrbido inquiete. Pues relincha el caballo de la malicia, y agitándose el carro daña, agrava al compañero de yugo. A este el buen auriga acaricia, y al campo de la verdad emite, de la fraude declina los rodeos. Seguro a las cosas superiores es el curso, peligroso a las inferiores el descenso. De allí como beneméritos que llevaron el yugo del Verbo, hasta el pesebre del Señor son conducidos, en el cual no el heno es la comida, sino el pan que descendió del cielo. De este carro las ruedas son, de las cuales dijo el Profeta: "Y el espíritu de vida estaba en las ruedas" (Ez. 1, 20); por eso que el carro del alma terso y redondo sin ninguna ofensa se rueda.

19. Posuit me currus Aminadab. Anima ergo currus, quae bonum rectorem sustinet. Si currus est anima, habet equos vel bonos vel malos. Boni equi virtutes animae: mali equi, passiones corporis sunt. Bonus ergo rector malos equos restringit et revocat, bonos incitat. Boni equi sunt quatuor, prudentia, temperantia, fortitudo, justitia: mali equi iracundia, concupiscentia, timor, iniquitas. Interdum ipsi equi inter se dissident, et aut iracundia protendit, aut timor: et se invicem impediunt, et cursum retardant. At vero boni equi volant, et a terris ad superiora se subrigunt, animamque elevant; maxime si jugum habeant suave et onus leve dicentis: Tollite jugum meum super vos; jugum enim meum suave est, et onus meum leve (Matth. XI, 29).

20. Ipse rector est, qui novit equos proprios gubernare, ut aequalis omnium cursus sit: velociores prudentia tardat, justitia admonet flagello proprio segniores; temperantia mansuetiores, fortitudo duriores reddit. Novit copulare discordes, ne forte currum suum dissipent. Itaque licet intelligibili spectaculo videre unamquamque animam cum summo certamine ad coelum rapi, festinantes equos qui priores praeveniant ad bravium Christi, quorum prius imponatur palma cervicibus. Isti sunt equi subjecti fidei jugo, astricti vinculo charitatis, justitiae frenis, retinaculis sobrietatis.

21. Pulchre ergo ait: Posuit me currus Aminadab, hoc est, pater populi: ipse autem qui pater populi, idem pater Naason, id est, serpentum. Jam tu recale quis sicut serpens in cruce pependerit pro salute universorum, et intelligas illam animam esse pacificam, cui Pater Deus praesul sit, Christus agitator; quia scriptum est et hoc nomen in nostris: Pater, pater, agitator Israel (IV Reg. XI, 12). Hic ergo agitator dicit:

22. (Vers. 12.) Convertere, Sunamitis, convertere. Bene et quasi agitator dicit, et quasi ad currum dicit: Convertere, Sunamitis, hoc est, pacifica; quae enim pacifica est anima, cito se convertit et corrigit, etiamsi ante peccavit: et magis eam Christus ascendit, et regere dignatur, cui dicitur: Ascende in equos tuos, et equitatus tuus sanitas. Et alibi: Misisti equos tuos Tharsis (Habac. III, 8). Hi sunt equi Christi. Ascendit ergo equos suos Christus: ascendit Verbum Dei animas pias. Cum fuerit anima nostra pacifica, ut dicatur ei: Convertere; convertere Sunamitis, quod pacificam significat: tunc accipiet in se sicut signaculum Christum, hoc est, imaginem Dei, ut sit ad imaginem; quoniam Qualis coelestis, tales et coelestes, et oportet nos portare imaginem coelestis (I Cor. XV, 48), id est, pacem.

19. "El carro de Aminadab me puso". El alma pues el carro, que al buen rector sustenta. Si carro es el alma, tiene caballos o buenos o malos. Buenos caballos las virtudes del alma: malos caballos, las pasiones del cuerpo son. El buen rector pues a los malos caballos restringe y revoca, a los buenos incita. Buenos caballos son cuatro, prudencia, templanza, fortaleza, justicia: malos caballos la iracundia, la concupiscencia, el temor, la iniquidad. A veces los mismos caballos entre sí disienten, y o la iracundia se extiende, o el temor: y se mutuamente impiden, y el curso retardan. Mas por cierto los buenos caballos vuelan, y de las tierras a las cosas superiores se elevan, y al alma elevan; máxime si yugo tengan suave y carga leve del que dice: "Tomad mi yugo sobre vosotros; pues mi yugo suave es, y mi carga leve" (Mt. 11, 29).

Él mismo es el rector, que sabe a los caballos propios gobernar, para que igual de todos el curso sea: a los más veloces la prudencia retarda, la justicia amonesta con su propio flagelo a los más segnes; la templanza más mansos, la fortaleza más duros los vuelve. Sabe copular a los discordes, no sea que tal vez su carro disipen. Así pues lícito es por un inteligible espectáculo ver a cada alma con sumo certamen al cielo ser arrebatada, apresurándose los caballos que primeros se adelanten al premio de Cristo, de los cuales primero se imponga la palma a las cervices. Estos son los caballos sujetos al yugo de la fe, astrictos por el vínculo de la caridad, por las riendas de la justicia, por los frenos de la sobriedad.

Bellamente pues dice: "El carro de Aminadab me puso", esto es, del padre del pueblo: mas él mismo que padre del pueblo, el mismo padre de Naasón, esto es, de las serpientes. Ya tú recuerda quién como serpiente en la cruz pendió por la salud de todos, y entiendas que aquella alma es pacífica, para la cual el Padre Dios protector sea, Cristo el agitador; porque escrito está también este nombre en los nuestros: "Padre, padre, agitador de Israel" (4 Rey. 11, 12). Este agitador pues dice:

22. (Vers. 12.) "Conviértete, Sunamitis, conviértete". Bien y como agitador dice, y como al carro dice: "Conviértete, Sunamitis", esto es, pacífica; pues la que pacífica es alma, pronto se convierte y corrige, aunque antes haya pecado: y más a ella Cristo asciende, y regir se digna, a la cual se dice: "Asciende a tus caballos, y tu equitación sanidad". Y en otra parte: "Enviaste tus caballos a Tarsis" (Hab. 3, 8). Estos son los caballos de Cristo. Asciende pues a sus caballos Cristo: asciende el Verbo de Dios a las almas pías. Cuando hubiere sido el alma nuestra pacífica, para que se le diga: "Conviértete; conviértete Sunamitis", lo que pacífica significa: entonces recibirá en sí como un sello a Cristo, esto es, la imagen de Dios, para que sea a la imagen; puesto que "Cual el celestial, tales también los celestiales, y conviene que nosotros llevemos la imagen del celestial" (1 Cor. 15, 48), esto es, la paz.

Atque ut sciamus verum esse, habes in eisdem Canticis, in ultimo jam perfectae animae dici, quod et mihi dicat Dominus Jesus: Pone me ut signaculum in cor tuum, ut signaculum in brachium tuum (Cant. VIII, 6); ut luceat pax in corde meo, et in operibus meis Christus, formetur in me sapientia, et justitia, et redemptio.

CAPUT SEPTIMUM. 1. (Vers. 1.) Quam speciosi facti sunt gressus tui in calceamentis, filia Aminadab! Moduli femorum tuorum similes torquibus, opere artificis. Non est dubium gressus hic quoque Ecclesiae, vel animae profectus significari. Quam speciosi sunt pedes evangelizantium pacem, evangelizantium bona (Esai. LII, 7)! Utique speciosos dicit evangelicae praedicationis et disputationis progressus, ut alibi dicitur: Transgredere flumina (Esai. XLVII, 2), hoc est, fluenta et lubrica istius mundi transcurrere stabili mentis incessu. Quod de animae incessu dici David evidenter ostendit, afferens quod torrentem iniquitatum anima sua transiret (Psal. CCXIII, 5).

2. Sed quid sibi vult quod ait, in calceamentis speciosos esse gressus Ecclesiae? Legimus dictum ad Moysen: Solve calceamentum pedum tuorum (Exodi III, 5): quo videtur admonitus, ne corporalibus vinculis teneretur astrictus. Ergo speciosam in Canticis significat animae pulchritudinem, quae carne tanquam calceamento utitur, et in ipso calceamento impedimentum non patitur, sed incessus decore praecellit. Calceat ergo se anima ecclesiasticam gratiam, ut cursum vitae hujus et transitum cum decore praetereat. Quod fit si calceamentum suum non inquinat luto corporali, non in vitiorum mergat voragine: si castiget carnem suam, ne moretur ad cursum, et arvinae pinguis pondere praegravetur. Bonum calceamentum animae pudicitia est, bonus gressus est in vestigio castitatis. Sapientia autem amictus est animae, unde scriptum est: Honora eam, et amplectetur te (Prov. IV, 8). Utamur ergo corpore tanquam calceamento ad inferioris opera virtutis: ad ministerium, non praeceptum: ad obsequium, non delectationem: ad obedientiam, non dissensionem; et in via sapientiae vestigium colloceamus, ne gressus nostros vis torrentis aliqua concludat.

3. Ideo ad Moysen dictum est: Solve calceamentum (Exodi III, 5). Dictum est et ad Jesum Nave (Josue V, 16). De Christo autem dictum non est, sed magis scriptum est, dicente Baptista: Post me venit vir, cujus non sum dignus calceamenta portare (Matth. III, 11); quia illi bene admonentur, ut solvant calceamentum suum, qui sine peccato esse non poterant. Hic autem non solum calceamentum non solvit, sed etiam calceamenta aliorum absolvit; quia non solum corpus suum a peccatis immune servavit, sed etiam omnium dedit indulgentiam peccatorum.

Y para que sepamos que es verdad, tienes en los mismos Cantares, en lo último ya del alma perfecta decirse, lo que también a mí me diga el Señor Jesús: "Ponme como sello en tu corazón, como sello en tu brazo" (Cant. 8, 6); para que luzca la paz en mi corazón, y en mis obras Cristo, se forme en mí la sabiduría, y la justicia, y la redención.

CAPÍTULO SÉPTIMO. 1. (Vers. 1.) "¡Cuán hermosos se han vuelto tus pasos con el calzado, oh hija de Aminadab! Los contornos de tus muslos son como collares, obra de un artista". No hay duda de que aquí también se significan los pasos de la Iglesia, o el progreso del alma. "¡Cuán hermosos son los pies de los que evangelizan la paz, de los que evangelizan los bienes" (Is. 52, 7)! Ciertamente llama hermosos a los progresos de la predicación y la disputa evangélica, como se dice en otra parte: "Atraviesa los ríos" (Is. 47, 2), esto es, recorre las corrientes y cosas resbaladizas de este mundo con un paso estable de la mente. David mostró evidentemente que esto se dice del paso del alma, afirmando que su alma pasaría por el torrente de las iniquidades (Sal. 123, 5).

2. ¿Pero qué quiere decir cuando dice que en el calzado son hermosos los pasos de la Iglesia? Leemos lo dicho a Moisés: "Desata el calzado de tus pies" (Éx. 3, 5): por lo cual parece ser amonestado a que no estuviera astricto por vínculos corporales. Por lo tanto, en los Cantares significa la hermosa belleza del alma, que usa la carne como calzado, y en ese mismo calzado no padece impedimento, sino que descuella por el decoro del paso. Cálcese pues el alma la gracia eclesiástica, para que pase con decoro por el curso y el tránsito de esta vida. Lo cual sucede si no mancha su calzado con el lodo corporal, ni lo sumerge en la vorágine de los vicios: si castiga su carne, para que no se demore en el curso, y sea agravada por el peso de la pingüe gordura. El buen calzado del alma es la pudicia, el buen paso es en la huella de la castidad. Pues la sabiduría es el vestido del alma, de donde está escrito: "Hónrala, y te abrazará" (Prov. 4, 8). Usemo pues el cuerpo como calzado para las obras de la virtud inferior: para el ministerio, no para el mando: para el obsequio, no para la delectación: para la obediencia, no para la disensión; y coloquemos nuestra huella en la vía de la sabiduría, no sea que alguna fuerza del torrente cierre nuestros pasos.

3. Por eso se dijo a Moisés: "Desata el calzado" (Éx. 3, 5). Se dijo también a Josué Nave (Jos. 5, 16). Pero de Cristo no se dijo, sino que más bien está escrito, diciendo el Bautista: "Detrás de mí viene un varón, de quien no soy digno de llevar el calzado" (Mt. 3, 11); porque aquellos son bien amonestados a que desaten su calzado, los cuales no podían estar sin pecado. Éste pues no sólo no desató el calzado, sino que también absolvió los calzados de otros; porque no sólo conservó su cuerpo inmune de pecados, sino que también dio la indulgencia de todos los pecados.

4. Ergo Ecclesia ad imitationem Christi speciosa est, et in calceamentis omni abluta delicto. Et fortasse quando sapientiam inter perfectos loquitur, speciosa est in superioribus membris: quando autem etiam inferioris gradus aut doctrinae homines Verbum sequuntur, fidei seriem non obliviscuntur, sacerdotis praecepta custodiunt, speciosa est in calceamentis. Plerumque clerus erravit, sacerdos mutavit sententiam, divites cum saeculi istius terreno rege senserunt, populus fidem propriam reservavit.

5. Unde etiam de Domino Jesu bene possumus dicere, quia et in his quae corporalia sunt, speciosos gressus Verbum habeat, cum de moralibus disputatur. Et apostoli ideo fortasse nudis mittuntur pedibus, ne obumbretur eorum disputatio, sed eluceat. Itaque Ecclesia filia Aminadab, hoc est, voluntarii vel beneplaciti; quia voluntarius eam vel beneplacitus congregavit, et in calceamentis speciosa est. Meritoque additum est:

6. Moduli femorum tuorum similes torquibus, opere manuum artificis; ut posteritatis Ecclesiae ornamenta canerentur. Per femur enim insigne generationis agnoscimus, juxta illud: Accingere gladium tuum super femur, potentissime (Psal. XLIV, 4): quo significatur quod Filius Dei cum semetipsum exinanisset, Verbi accinctus divinitatem, et generationem calceatus humanam, prodiret ex Virgine omnibus daturus salutem. Moduli autem dicuntur ornamenta pretiosa, quae suspendi matronarum cervicibus solent. Tantus ergo processus Ecclesiae significatur, ut ornamentis pretiosissimis comparatus sit, et torquibus triumphantium; haec enim ornamenta sunt bellatorum. Unde et Symmachus Epitrachelia dixit, hoc est, quae sint circa collum. Sive ergo generatio Christi ex Virgine, sive Ecclesiae propagatio, specie quidem tamquam manu artificis torquibus adornatis, verae autem virtutis insignis spiritualibus cervices fidelium adornavit. Denique tota ista descriptio membrorum Ecclesiae plena decoris et laudis est. Nam et:

7. (Vers. 2.) Umbilicus ejus tamquam crater tornatilis praedicatur, mixto non deficiens; eo quod in omni doctrina tornatus, plenitudine cognitionis, et potu non deficit spiritali. Et venter ejus non solum acervo tritici, id est, cibis fortioribus coelestis mysterii saginetur, verum etiam tamquam liliis quibusdam moralium suavitate repleatur. Unde et ipsa tamquam bene merita regina Christi sanguine coronatur, sicut scriptum est: Et ornatus capitis sui sicut purpura. Sanguis Christi purpura est, qui inficit sanctorum animas, non solum colore resplendens, sed etiam potestate; quia reges facit, et meliores reges quibus regnum dat aeternum.

4. Por tanto la Iglesia es hermosa a imitación de Cristo, y en el calzado lavada de todo delito. Y tal vez cuando habla sabiduría entre los perfectos, es hermosa en sus miembros superiores: mas cuando también los hombres de grado o doctrina inferior siguen al Verbo, no olvidan la serie de la fe, custodian los preceptos del sacerdote, es hermosa en el calzado. Frecuentemente el clero erró, el sacerdote cambió de opinión, los ricos sintieron con el rey terreno de este siglo, el pueblo reservó su propia fe.

5. De donde también del Señor Jesús podemos bien decir, que incluso en aquellas cosas que son corporales, el Verbo tenga hermosos pasos, cuando se disputa de la moral. Y los apóstoles por eso tal vez son enviados con pies desnudos, para que no se ensombrezca su disputa, sino que resplandezca. Así pues la Iglesia es hija de Aminadab, esto es, del voluntario o del que bien place; porque el voluntario o el que bien place la congregó, y en el calzado es hermosa. Y merecidamente se añadió:

6. "Los contornos de tus muslos son como collares, obra de las manos de un artista"; para que se cantaran los ornamentos de la posteridad de la Iglesia. Pues por el muslo reconocemos la insignia de la generación, según aquello: "Ciñe tu espada sobre tu muslo, oh poderosísimo" (Sal. 44, 4): por lo cual se significa que el Hijo de Dios, habiéndose anonadado a sí mismo, ceñido con la divinidad del Verbo, y calzado con la generación humana, saldría de la Virgen para dar la salud a todos. Además, se llaman "módulos" (joyas) a los ornamentos preciosos que suelen colgarse de los cuellos de las matronas. Tan grande pues proceso de la Iglesia se significa, que ha sido comparado con ornamentos preciosísimos, y con los collares de los triunfadores; pues estos son ornamentos de los guerreros. De donde también Símaco dijo "Epitrachelia", esto es, los que están alrededor del cuello. Ya sea pues la generación de Cristo de la Virgen, ya la propagación de la Iglesia, con la especie ciertamente como de collares adornados por la mano de un artista, pero con las insignias de la verdadera virtud espiritual adornó los cuellos de los fieles. Finalmente, toda esa descripción de los miembros de la Iglesia está llena de decoro y alabanza. Porque también:

7. (Vers. 2.) Se predica que "su ombligo es como un cráter torneado", que no desfallece en el mixto; por eso que en toda doctrina torneado, con la plenitud del conocimiento, y no desfallece en el poto espiritual. Y su vientre no sólo con un montón de trigo, esto es, con los alimentos más fuertes del misterio celestial se sature, sino que también como con ciertos lirios sea llenado con la suavidad de las cosas morales. De donde también ella misma como reina benemérita es coronada con la sangre de Cristo, como está escrito: "Y el ornato de su cabeza es como la púrpura". La sangre de Cristo es la púrpura, que tiñe las almas de los santos, no sólo resplandeciendo por el color, sino también por la potestad; porque hace reyes, y mejores reyes a quienes da el reino eterno.

8. Umbilicus tuus ut crater tornatilis, numquam indigens poculis. Umbilicus animae ac venter subtilis est illius quae ascendit ad Christum; ideoque laudatur voce Sponsi dicentis: Umbilicus tuus ut crater tornatilis, non deficiens mixto; venter tuus acervus tritici muniti inter lilia. Est enim in omni doctrina tornatus, et potus spiritalis non deficiens plenitudine, et coelestium secretorum cognitione. Venter quoque animae mysticus, sicut umbilicus, quo ventre non solum fortem cibum sumit quo corda firmantur, sed etiam suave ac florulentum quo delectantur. 9. (Vers. 4.) Oculi tui stagna in Hesebon, in portis filiae multorum, Nares tuae sicut turris Libani. Stagna in Hesebon quid est, nisi in cogitationibus rationabilibus abundantia, quae est in portis Ecclesiae, cui merito defertur multitudo doctrinae? Filia enim multorum, plurimarum doctrinarum posteritas est et effectus, cujus nares odor est sacrificiorum, floribus omnibus praestans. 10. Nasus tuus sicut turris Libani: praeclsa supra modum, et ideo prospicit faciem Damasci, gentilem scilicet populum odorans, et fidem ejus cujus gratia delictorum suorum detergeret fetorem. Facies igitur Damasci fides est gentium, nullo obumbrata amictu, nullo adoperta vestitu, nuda ac libera, coelo magis intenta quam terris. Hanc speculantur et prospiciunt nares Ecclesiae, quod suave est in ea et odorum aspirationis et gratiae colligentes. 11. Et bene, Nares ejus sicut turris Libani; quia in sacrificiis odor suavis Ecclesiae est, in quibus est boni odoris hostia remissio peccatorum. Sume igitur has nares, o homo, ut a graveolentibus florulenta secernas, et tunc vivificabit te Dominus. Cum enim adverterit quid de ipso petis, ut avertat oculos mentis tuae a vanitate, cooperatur animae tuae, ut si specie aliqua capitur, aut durtia aut infirmitate non flectitur, flectat eam jugo Verbi, et habenis suis regat, ut voluntate Dei abducatur a vitiis, et vitae odorem capiat aeternae.

12. (Vers. 8.) Ascendam in palmam, et apprehendam sublimitatem ejus. Unde cognosce quia et istam ascendit, et perduxit eam ad locum palmae, quando et dicit ad eam: Quam pulchra et suavis facta es, charitas, in deliciis tuis! Statura tua similis facta est palmae (Cant. VII, 6). Et ipsa ait: Dixi, ascendam ad palmam. Sed etiam ipsa charitas palma est, ipsa est enim plenitudo victoriae; plenitudo enim Legis charitas est. Curramus ergo ut comprehendamus, curramus ut vincamus: qui vicit, ascendit in palmam, et manducat fructus ejus: qui vicit, jam non currit, sed sedet, sicut scriptum est: Qui vicerit, dabo ei sedere mecum in sede mea, sicut et ego vici, et sedi cum Patre meo in sede ipsius (Apoc. III, 21). Hinc philosophi currilia illa animarum in suis libris expressere certamina, nec tamen ad palmam pervenire potuerunt; quoniam suavitatem Verbi et altitudinem, illorum animae nescierunt.

8. "Tu ombligo es como un cráter torneado, que nunca necesita copas". El ombligo del alma y el vientre es sutil de aquella que asciende a Cristo; y por eso es alabado por la voz del Esposo que dice: "Tu ombligo es como un cráter torneado, que no desfallece en el mixto; tu vientre un montón de trigo defendido entre lirios". Pues en toda doctrina está torneado, y no desfallece en la plenitud del poto espiritual, y en el conocimiento de los secretos celestiales. El vientre de la alma también es místico, como el ombligo, por el cual vientre no sólo toma el alimento fuerte con que se confirman los corazones, sino también lo suave y florido con que se deleitan. 9. (Vers. 4.) "Tus ojos los estanques en Hesebón, en las puertas de la hija de muchos, tus narices como la torre del Líbano". ¿Qué son los estanques en Hesebón, sino la abundancia en los pensamientos racionales, la cual está en las puertas de la Iglesia, a la cual merecidamente se defiende la multitud de la doctrina? Pues la hija de muchos es la posteridad y efecto de muchísimas doctrinas, cuyas narices son el olor de los sacrificios, superando a todas las flores. 10. "Tu nariz como la torre del Líbano": preexcelso sobremanera, y por eso mira la faz de Damasco, oliendo al pueblo gentil ciertamente, y la fe de aquella por cuya gracia detergería el hedor de sus delitos. La faz de Damasco pues es la fe de las gentes, ensombrecida por ningún vestido, cubierta por ninguna vestidura, desnuda y libre, intenta más al cielo que a las tierras. A ésta especulan y miran las narices de la Iglesia, recogiendo lo que es suave en ella y los olores de la aspiración y de la gracia. 11. Y bien, "sus narices como la torre del Líbano"; porque en los sacrificios el olor suave de la Iglesia está, en los cuales es hostia de buen olor la remisión de los pecados. Toma pues estas narices, oh hombre, para que de lo graveolente lo florido seciernes, y entonces te vivificará el Señor. Pues cuando hubiere advertido qué de Él pides, para que aparte los ojos de tu mente de la vanidad, coopera con tu alma, para que si por alguna especie es captada, o por la dureza o por la flaqueza no se dobla, la doble con el yugo del Verbo, y con sus riendas la rija, para que por la voluntad de Dios sea apartada de los vicios, y tome el olor de la vida eterna.

12. (Vers. 8.) "Ascenderé a la palmera, y aprehenderé su altura". Por lo cual conoce que Él tanto asciende a ésta, cuanto la condujo al lugar de la palma, cuando también dice a ella: "¡Qué hermosa y suave te has vuelto, caridad, en tus delicias! Tu estatura se ha vuelto semejante a la palmera" (Cant. 7, 6). Y ella misma dice: "Dije: ascenderé a la palmera". Pero también la misma caridad es la palma, pues ella misma es la plenitud de la victoria; pues la plenitud de la Ley es la caridad. Corramos pues para que aprehendamos, corramos para que venzamos: el que venció, asciende a la palmera, y come sus frutos: el que venció, ya no corre, sino que se sienta, como está escrito: "Al que vencié, le daré sentarse conmigo en mi trono, como también yo vencí, y me senté con mi Padre en su trono" (Apoc. 3, 21). De aquí los filósofos expresaron en sus libros aquellos certámenes curriles de las almas, y sin embargo no pudieron llegar a la palma; puesto que la suavidad del Verbo y la altura, las almas de aquéllos no conocieron.

Ascendam, inquit, in palmam vincendo saeculum; ut teneam Verbi altitudinem, quam cognovit haec anima, in qua erat Verbi conversio; sic enim ait:

13. (Vers. 10.) Ego fratri meo, et super me conversio ejus. Hunc sensum tertio repetivit diverse in Canticis canticorum. In principio ait: Frater meus mihi, et ego ei: qui pascitur in liliis usque dum aspiret dies, et inclinentur umbrae (Cant. II, 16). Deinde ait: Ego fratri meo, et frater meus mihi, qui pascitur inter lilia (Cant. VI, 2). In fine ait: Ego fratri meo, et super me conversio ejus. Primum ad institutionem animae; ideo et praemisit: Frater meus mihi; illo enim demonstrante se etiam adhaerendi Deo sumpsit affectum. Quod sequitur secundum profectum: tertium secundum perfectionem? In primo quasi in institutione adhuc umbras videt anima, necdum Verbi appropinquantis revelatione commotas; et ideo adhuc ei dies Evangelii non refulgebat: in secundo sine umbrarum confusione odores pios carpit: in tertio jam perfecta requiem in se Verbo ministrat; ut convertatur super eam, et caput suum reclinet atque requiescat; et invitat ad agrum suum dicens:

14. (Vers. 11.) Veni, frater meus, exeamus in agrum, requiescamus in castellis. Supra ad hortum invitabat; hic ad agrum habentem non solum florum gratiam, sed etiam triticum et hordeum, hoc est, solidarum firmamentum virtutum, ut fructus ejus aspiciat. Requiescamus, inquit, in castellis, ad quae Adam cum de paradiso ejectus esset, fuerat relegatus: in his requiescebat, sed terram operabatur.

15. Qua autem ratione exire eum in agrum velit, intellectus manifestus est; ut quasi bonus pastor pascat gregem suum, lassos allevet, revocet errantes. Nam et si ista anima nova et vetera servavit, tamen sunt adhuc velut agni, qui lactis succo nutriendi sunt. Ergo quasi perfecta, non pro se, sed pro aliis intervenit; ut de sinu patris exeat, ut procedat foras tamquam sponsus de thalamo suo; egrediens currat viam, ut infirmos lucretur; non in illo secreto patris solio, et in illa luce immoretur, quo invalidi equi conscendere non queunt; sed ut assumatur et inducatur in domum Sponsae atque secretum. Sit foris sibi, ut nobis intus: sit medium nostrum, etsi non videatur a nobis. Unde ait: Quis dabit te, frater, lactantem ubera matris meae? Inveniens te foris, osculabor te (Cant. VIII, 1). Bona anima, quae foris est, ut Verbum intus sit: illa extra corpus, ut Verbum habitet in nobis.

"Ascenderé", dice, "a la palmera" venciendo al siglo; para que tenga la altura del Verbo, la cual conoció esta alma, en la cual estaba la conversión del Verbo; pues así dice:

13. (Vers. 10.) "Yo para mi hermano, y sobre mí su conversión". Este sentido repitió tres veces diversamente en los Cantares de los Cantares. Al principio dijo: "Mi hermano para mí, y yo para él: el cual se apacienta en los lirios hasta que respire el día, y se inclinen las sombras" (Cant. 2, 16). Después dijo: "Yo para mi hermano, y mi hermano para mí, el cual se apacienta entre lirios" (Cant. 6, 2). Al final dijo: "Yo para mi hermano, y sobre mí su conversión". Lo primero para la institución de la alma; por eso también antepuso: "Mi hermano para mí"; pues demostrándose él también tomó el afecto de adherirse a Dios. ¿Lo que sigue según el progreso: lo tercero según la perfección? En lo primero como en la institución todavía ve sombras el alma, aún no movidas por la revelation del Verbo que se aproxima; y por eso todavía para ella el día del Evangelio no refulgía: en lo segundo sin la confusión de las sombras cosecha los olores píos: en lo tercero ya perfecta suministra en sí descanso al Verbo; para que se convierta sobre ella, y recline su cabeza y descanse; e invita a su campo diciendo:

14. (Vers. 11.) "Ven, hermano mío, salgamos al campo, descansenos en las fortalezas". Arriba al huerto invitaba; aquí al campo que tiene no sólo la gracia de las flores, sino también el trigo y la cebada, esto es, el firmamento de las sólidas virtudes, para que vea su fruto. "Descansenos", dice, "en las fortalezas", a las cuales Adán cuando hubo sido arrojado del paraíso, había sido relegado: en éstas descansaba, pero la tierra trabajaba.

Por qué razón pues quiera que él salga al campo, el entendimiento es manifiesto; para que como buen pastor apaciente su rebaño, a los cansados alivie, revoque a los errantes. Pues incluso si esta alma guardó lo nuevo y lo viejo, sin embargo hay todavía como corderos, que con el jugo de la leche han de ser nutridos. Por tanto como perfecta, no por sí, sino por otros interviene; para que del seno del padre salga, para que proceda fuera como esposo de su tálamo; saliendo corra la vía, para que a los enfermos gane; no en aquel secreto solio del padre, y en aquella luz permanezca, a donde los caballos inválidos no pueden ascender; sino para que sea asumido e inducido en la casa de la Esposa y en el secreto. Esté fuera para sí, para que esté para nosotros dentro: sea nuestro medio, aunque no sea visto por nosotros. De donde dice: "¿Quién te dará, hermano, lactando los pechos de mi madre? Hallándote fuera, te besaré" (Cant. 8, 1). Buena alma, que está fuera, para que el Verbo esté dentro: ella fuera del cuerpo, para que el Verbo habite en nosotros.

16. Assumam te, inquit, et inducam te (Ibid., 2). Recte assumitur, et inducitur Verbum Dei; quia pulsat animam, ut aperiatur sibi ostium: et nisi apertum sibi ostium invenerit, non intrat. Si quis autem aperuerit januam, intrat et coenat. Sic Sponsa Verbum assumit, ut assumendo doceatur. Unde non immerito ascendit ad hanc, ad superiores mansiones, et semper processum accipit virtutis.

17. Veni, frater meus, exeamus in agrum, requiescamus in castellis, diluculo surgamus in vineis, videamus si floruit vitis. Multi agri fructus habent; sed ille melior est, qui et fructibus redundat et floribus. Est ergo Ecclesiae ager diversis fecundus copiis. Hic cernas germina virginitatis flore vernantia; illic tamquam in campis silvae, viduitatem gravitate pollentem; alibi tamquam uberem frugem Ecclesiae, segetem conjugii replentem mundi horrea, ac veluti maritatae vineae fetibus torcularia Domini Jesu redundantia, in quibus fidelis conjugii fructus exuberat.

18. Sponsa desiderii sui copiam adepta, loquitur ad Sponsum: Veni, frater meus, exeamus in agrum, requiescamus in castellis, diluculo surgamus ad vineas. Advertitis quemadmodum Sponsa Verbum invitet Dei, ut veniat in terras et tollat peccata mundi. Ager hic erat ante desertus, sentibus nostrorum squalidus delictorum, horridus spinis. Castellum erat in quo religatus Adam perpetuo suae posteritatis haeredes stringebat exilio. Illo ergo ducit Ecclesia Christum, ut Adam liberet. Deinde exsilibus absolutis, coepit mundi istius ager idoneos habere cultores: et qui erat ante jejunos, factus est vitis aeternae plantatione fecundus. Nec sic tamen spiritalibus laeta palmitibus evagatur, sed ad has vineas vocat Christum, ubi psallentes sint et orantes, ubi noctibus ac diebus fructus innoxius perseveret.

19. (Vers. 12.) Ibi, inquit, dabo ubera mea, ibi mandragorae dederunt odorem. Plerumque discernunt quemdam inter mandragoras sexum; ut et mares et feminas putent esse, sed feminas gravis odoris. Significat ergo gentes, quae ante feteabant, cum essent infirmiores evirata quadam imbecillitate perfidiae, boni odoris fructus ferre coepisse, postquam in adventum Domini crediderunt. Legimus etiam quod mandragoras acceperit sancta Rachel a sorore sua Lia, ut concederet ei illa nocte dormire cum sancto Jacob. Mandragoras Ruben primogenitus attulerat matri suae Liae, quae lipientibus oculis, Synagogae figuram accepit; quia Christi gratiam videre non potuit, hebetato debilis mentis obtutu. Quo declaratur quod fructus quos ante Synagoga a primogenito Dei Filio susceperat, Ecclesiae concessit. Sed quia illius noctis petito concubitu concepit et genuit Lia suae posteritatis haerodem, implevit mysterium; quoniam credentibus apostolis, reliquiae Judaeorum per electionem gratiae salvae factae sunt, unde ait Ecclesia:

16. "Te asumiré", dice, "y te introduciré" (Ibíd. 2). Rectamente es asumido e introducido el Verbo de Dios; porque pulsa el alma, para que se le abra la puerta: y si no hallare abierta para sí la puerta, no entra. Mas si alguno abriere la puerta, entra y cena. Así la Esposa asume al Verbo, para que asumiendo sea enseñada. De donde no inmerecidamente asciende a ésta, a las mansiones superiores, y siempre recibe el proceso de la virtud.

17. "Ven, hermano mío, salgamos al campo, descansenos en las fortalezas, al alba levantémonos a las viñas, veamos si floreció la vid". Muchos campos tienen frutos; pero aquél es mejor, que redunde tanto en frutos como en flores. Es pues el campo de la Iglesia fecundo en diversas riquezas. Aquí puedes cernir los gérmenes de la virginidad floreciendo con flor; allí como en los campos de los bosques, la viudez polentando con gravedad; en otra parte como el fruto ubérrimo de la Iglesia, la mies del conjugio llenando los graneros del mundo, y como de la viña desposada con sus fetos los lagares del Señor Jesús redundando, en los cuales el fruto del fiel conjugio se exuberancia.

La Esposa, habiendo alcanzado la abundancia de su deseo, habla al Esposo: "Ven, hermano mío, salgamos al campo, descansenos en las fortalezas, al alba levantémonos a las viñas". Adviertes de qué modo la Esposa invita al Verbo de Dios, para que venga a las tierras y quite los pecados del mundo. Este campo estaba antes desierto, escuálido por las zarzas de nuestros delitos, hórrido por las espinas. Fortaleza era en la cual Adán ligado estrechaba en perpetuo exilio a los herederos de su posteridad. Allí pues conduce la Iglesia a Cristo, para que libre a Adán. Después absolutos los exiliados, empezó el campo de este mundo a tener cultivadores idóneos: y el que estaba antes ayuno, fue hecho fecundo por la plantación de la viña eterna. Ni así sin embargo vaga alegre con los pámpanos espirituales, sino que llama a estas viñas a Cristo, donde estén salmodiando y orando, donde por las noches y los días el fruto inocuo perseverare.

19. (Vers. 12.) "Allí", dice, "daré mis pechos, allí las mandrágoras dieron olor". Muchos distinguen cierto sexo entre las mandrágoras; de modo que piensen que hay tanto machos como hembras, pero las hembras de grave olor. Significa pues a las gentes, que antes hedían, cuando eran más enfermas por cierta flaqueza afeminada de la perfidia, a haber empezado a dar frutos de buen olor, después que creyeron en el advenimiento del Señor. Leemos también que la santa Raquel recibió mandrágoras de su hermana Lía, para que le concediera dormir aquella noche con el santo Jacob. Rubén el primogénito había traído mandrágoras a su madre Lía, la cual con los ojos legañosos, tomó la figura de la Sinagoga; porque la gracia de Cristo no pudo ver, embotado el obtuto de su débil mente. Por lo cual se declara que los frutos que antes la Sinagoga del primogénito Hijo de Dios había recibido, los concedió a la Iglesia. Pero porque de aquella noche pedido el concúbite concibió y engendró Lía al heredero de su posteridad, cumplió el misterio; puesto que creyendo los apóstoles, las reliquias de los judíos por la elección de la gracia fueron hechas salvas, de donde dice la Iglesia:

20. (Vers. 13.) Nova et vetera, frater meus, servavi tibi. Quis dabit te fratrem lactantem ubera matris meae? Inveniens te foris, osculabor te, et quidem non spernent me. Assumam te et inducam in domum matris meae, et in secretum ejus quae concepit me, ibi docebis me. Habens ergo informationem novarum et veterum Scripturarum, nec despicabilem se sentiens, non solum orationibus in secreto cordis Verbum tenet, verum etiam psallentis chori vocibus, velut quibusdam eum gratiae osculis osculatur.

21. Nova et vetera, frater meus, servavi tibi; hoc est dicere, teneo omnia mandata novi et veteris Testamenti. Sola hoc dicere Ecclesia potest: non dicit alia congregatio, non dicit Synagoga, nec secundum litteram nova tenens; nec secundum spiritum vetera. Non dicit haeresis Manichaea, Vetera servavi tibi, quae prophetas non suscipit. Merito dealbata dicitur, quae utriusque fulget gratia Testamenti. 22. Adjuravi vos, filiae Hierusalem, quod suscitetis et resuscitetis dilectionem usquequo voluerit. Adhuc quaerit suscitantem, et suscitari eam sibi poscit a filiabus Hierusalem, quarum gratia, hoc est, animarum fidelium Sponsus in amorem sui uberius desiderat provocari. Dicunt itaque virtutes illae, quae portas custodiunt coeli.

CAPUT OCTAVUM.

1. (Vers. 5.) *Quae est quae haec ascendit candida, innitens super fratrem suum?*

Quomodo ea quae posuit caput suum super laevam sapientiae, ut aperiret manus pauperi ad subveniendum inopi; partitis aut derelictis sibi, non invasis atque direptis divitiis uteretur, quae gloriae cupida bonis etiam operibus acquisivit, non inani saecularis jactantia ambivit dignitatis, hoc est enim caput suum, et quoddam sensuum principale supra manum sapientiae constituere. Ea, inquam, anima meritis ascendit albens, ex isto vitae hujus ut plerique habent deserto, ad illum florentem semper locum jucunditatis aeternae.

2. Istae sunt virtutes, quae et in Esaiae libro dicunt: Quis est iste qui advenit de Edom, rubor vestimentorum ex Bosor, sic speciosus in stola (Esai. LXIII, 1)? Istae, inquam, sunt quae mirantur ex isto confragoso scopulosoque deserto aliquam ascendere animam posse, sine magnorum labe vitiorum; et ideo gratulantur repertam, quae vestimenta innocentiae naturalis non polluerit atramento insipientiae saecularis, sed magis sapientiae spiritalis et gratiae candore mundarit.

20. (Vers. 13.) "Nuevas y viejas, hermano mío, guardé para ti." ¿Quién te dará hermano lactando los pechos de mi madre? Hallándote fuera, te besaré, y ciertamente no me despreciarán. Te asumiré e introduciré en la casa de mi madre, y en el secreto de aquella que me concibió, allí me enseñarás". Teniendo pues la información de las nuevas y viejas Escrituras, y no sintiéndose despreciable, no sólo con oraciones en el secreto del corazón tiene al Verbo, sino que incluso con las voces del coro salmodiante, como con ciertos besos de la gracia lo besa.

21. "Nuevas y viejas, hermano mío, guardé para ti"; esto es decir, tengo todos los mandatos del nuevo y viejo Testamento. Sola esto decir la Iglesia puede: no dice otra congregación, no dice la Sinagoga, ni según la letra las nuevas teniendo, ni según el espíritu las viejas. No dice la herejía maniquea: "Viejas guardé para ti", la cual no recibe a los profetas. Merecidamente blanqueada se dice, la cual fulge por la gracia de ambos Testamentos. 22. "Os adjuré, hijas de Jerusalén, que suscitéis y resucitéis la dilección hasta que ella quiera". Todavía busca a quien la suscite, y pide que sea suscitada para sí por las hijas de Jerusalén, por cuya gracia, esto es, de las almas fieles, desea que el Esposo sea provocado a un amor de ella más ubérrimo. Dicen pues aquellas virtudes que custodian las puertas del cielo.

CAPÍTULO OCTAVO.

1. (Vers. 5.) *"¿Quién es ésta que sube blanca, apoyada sobre su hermano?"*

De qué modo aquella que puso su cabeza sobre la izquierda de la sabiduría, para que abriera sus manos al pobre para socorrer al indigente; con las riquezas partidas o dejadas para sí, no invadidas ni arrebatadas, usara lo que ávida de gloria adquirió incluso por las buenas obras, no ambicionó con vana jactancia secular de la dignidad, esto es pues establecer su cabeza, y cierto principal de los sentidos sobre la mano de la sabiduría. Aquella, digo, alma asciende con méritos que blanquean, de este desierto de esta vida como muchos tienen, a aquel lugar siempre floreciente de la jucundidad eterna.

2. Éstas son las virtudes, que también en el libro de Isaías dicen: "¿Quién es éste que llega de Edom, el rubor de las vestiduras de Bosra, así hermoso en su estola" (Is. 63, 1)? Éstas, digo, son las que se admiran de que de este desierto confragoso y escabroso alguna alma pueda ascender, sin el desliz de los grandes vicios; y por eso se congratulan de que haya sido hallada la que las vestiduras de la inocencia natural no haya manchado con el atramento de la insapiencia secular, sino que más bien con el candor de la sabiduría espiritual y de la gracia haya limpiado.

Admirantur filiae Hierusalem, sanctae animae patriarcharum et prophetarum, veterumque justorum, vel coelestes potentiae dicentes: Quae est haec quae ascendit dealbata innitens super fratrem suum? Hoc est, talibus solemnitatibus fulget Ecclesia, et quae ante per diem fusca erat, jam splendet in noctibus, et reluceat. Ipse quoque Dominus tanto munere psallentium delectatus ait:

3. (Vers. 6.) Pone me ut signaculum super cor tuum, ut sigillum super brachium tuum; quia valida est ut mors charitas, durus sicut inferi, zelus tuus. Alae ejus, alae ignis, et flammae. Aqua multa excludere non poterit charitatem, et flumina non obruent eam. Quia vidit tantam devotionem Ecclesia, idoneos putat esse jam populos, qui in corde nostro et in brachio signaculum ejus portare possimus. Ipsum enim Pater signavit Deus, et qui testimonium ejus accepit, signavit quia Deus verax est; et ideo operantes cibum permanentem in vitam aeternam, signati sunt ad imaginem et similitudinem Christi, qui est imago invisibilis Dei. Sicut ergo Deus verax est; et tu signa in tuo sensu et opere veritatem; ut os tuum non loquatur mendacium, manus tuae non operentur opera hominum, quae sunt fallacis istius mundi: sed illa quae Dei sunt, ut pauperibus largiantur, debiles sublevent, mortuos honorent tumulis sepulturae. His operibus charitas quaeritur, ut nemo possit a Christo vel periculo mortis avelli; unde ille ait: Quis nos separabit a Christo? Tribulatio, an angustia, an persecutio (Rom. VIII, 35)? Et infra: Confido enim quia neque mors, neque vita, neque angeli (Ibid.).

4. Ea specie etiam zelus durus est charitatis, et alae ejus alae ignis. Habet alas sicut columba, sunt enim pennae columbae deargentatae, quibus evolat qui diligit, dicens: Ecce elongavi fugiens, et mansi in solitudine (Psal. LIV, 8). Sed alae charitatis alae sunt ignis, quibus dilectionis inflammari ardorem. Hoc vapore fecit Dominus ferventes Angelos suos spiritus, et ministros suos ignem urentem, sed non exurentem. Legimus et alam templi, supra quam diabolus tentans, fecit ascendere Salvatorem, quae erat in templi culmine (Matth. IV, 13). Sunt ergo fastigia pietatis, sunt culmina charitatis, quae vaporem gratiae pectoribus humanis adolere consueverunt; ut multa aqua extinguere atque excludere non queat charitatem, et flumina eam saecularium tempestatum nulla concludant. Diximus quia charitas excludit timorem, non diximus quod excludit omnem perturbationem; etenim qui Deum diligit, profunda est ei confirmatae mentis tranquillitas.

5. (Vers. 7.) Aquae, inquit, multae non poterunt excludere charitatem, et flumina non inundabunt ipsam. Multa aqua diversarum est passionum, et flumina saecularium cupiditatum corporalibus motibus incitata, quae tamen murum charitatis subvertere non possunt. Ideoque charitate fundatus dicit: Torrentem pertransivit anima nostra (Psal. CXXIII, 5). Numquid aqua maris excludere Moysis potuit charitatem?

Se admiran las hijas de Jerusalén, las santas almas de los patriarcas y de los profetas, y de los antiguos justos, o las celestiales potencias diciendo: "¿Quién es ésta que asciende blanqueada apoyada sobre su hermano?" Esto es, con tales solemnidades fulge la Iglesia, y la que antes por el día era fusca, ya splende en las noches, y reluce. También el mismo Señor deleitado con tan gran don de los que salmodian dice:

3. (Vers. 6.) "Ponme como sello sobre tu corazón, como sello sobre tu brazo; porque la caridad es fuerte como la muerte, duro como el infierno tu celo." Sus alas, alas de fuego, y de llamas. Mucha agua no podrá excluir la caridad, y los ríos no la abrumarán. Porque vio tanta devoción la Iglesia, juzga que ya son idóneos los pueblos, que en nuestro corazón y en nuestro brazo podamos llevar su sello. Pues a Él el Padre Dios lo selló, y el que recibió su testimonio, selló porque Dios es veraz; y por eso los que operan el alimento que permanece para la vida eterna, son sellados a la imagen y semejanza de Cristo, que es la imagen del Dios invisible. Como pues Dios es veraz; también tú sella en tu sentido y obra la verdad; para que tu boca no hable mentira, tus manos no operen obras de hombres, que son de este falaz mundo: sino aquellas que son de Dios, para que se larguen a los pobres, a los débiles subleven, a los muertos honren con los túmulos de la sepultura. Con estas obras la caridad se busca, para que nadie pueda ser arrancado de Cristo ni por el peligro de la muerte; de donde aquél dice: "¿Quién nos separará de Cristo? ¿La tribulación, o la angustia, o la persecución" (Rom. 8, 35)? Y abajo: "Pues confío que ni la muerte, ni la vida, ni los ángeles" (Ibíd.).

4. En esa especie también el celo de la caridad es duro, y sus alas alas de fuego. Tiene alas como la paloma, pues son las plumas de la paloma plateadas, con las cuales vuela quien ama, diciendo: "He aquí que me alejé huyendo, y permanecí en la soledad" (Sal. 54, 8). Pero las alas de la caridad son alas de fuego, con las cuales inflama el ardor de la dilección. Con este vapor hizo el Señor a sus Ángeles espíritus fervientes, y a sus ministros fuego que quema, pero no que consume. Leemos también del ala del templo, sobre la cual el diablo tentándolo, hizo ascender al Salvador, que estaba en la cumbre del templo (Mt. 4, 3). Hay pues alturas de la piedad, hay cumbres de la caridad, que el vapor de la gracia en los pechos humanos han solido quemar; para que mucha agua no pueda extinguir ni excluir la caridad, y los ríos de las tempestades seculares ninguna la cierren. Dijimos que la caridad excluye el temor, no dijimos que excluye toda perturbación; pues por cierto para quien ama a Dios, profunda es para él la tranquilidad de la mente confirmada.

5. (Vers. 7.) "Muchas aguas", dice, "no podrán excluir la caridad, y los ríos no la inundarán". Mucha agua es de las diversas pasiones, y los ríos de las concupiscencias seculares incitados por los movimientos corporales, que sin embargo no pueden subvertir el muro de la caridad. Y por eso fundado en la caridad dice: "El torrente atravesó nuestra alma" (Sal. 123, 5). ¿Acaso el agua del mar pudo excluir la caridad de Moisés?

Et ut secundum litteram tibi psalmorum series suffragetur, nempe diligens Deum, tutum sibi credidit iter esse per maria: qui autem non dilexerunt Deum, hi demersi fluctibus, dignum sacrilegii sui exitum pertulerunt.

6. (Vers. 5.) Quae est haec quae ascendit, innitens super fratrem suum? Superius dixerunt, Quenam est haec prospiciens tanquam diluculum, speciosa sicut luna, electa ut sol? Hic plus quod adjiceretur, inventum est, eo quod Verbo Dei innixa ascenderat; perfectiores enim supra Christum recumbunt, sicut et Joannes in Christi pectore recumbebat. Ita ergo et haec vel incumbebat in Christum, vel supra ipsum se reclinabat: aut certe quoniam de nuptiis loquimur, jam quasi tradita in Christi dextera, in thalamum ducebatur Sponso. Et quia jam copula charitatis est, blanditur ei sponsus, et dicit:

7. Sub arbore malo elevavi te, illic parturivit te mater tua, illic parturivit te quae peperit te. Bona anima quae requiescit sub arbore fructuosa, et maxime boni odoris. Nam si Nathanael bonus, in quo dolus nullus erat, sub arbore fici visus est; utique bona anima, quae sub arbore mali elevata est a Sponso suo. Plus est enim elevari, quam videri: plus etiam a sponso elevari. Nam etsi Nathanael videbatur sub arbore, tamen anima ejus sponsa non erat; quia occulte veniebat ad Christum, quia verebatur Judaeos. Non erat speciosa sicut luna, electa ut sol, quae erat in umbra; quia quae sponsa per diem nubit, publice confitetur. Ideo ista sub arbore mali, illa sub ficu; quia haec confessionis suae odorem diffundebat longius, illa habebat puritatis innocentiae suavitatem, fragrantiam spiritus non habebat. 8. Illic, inquit, parturivit te mater tua, illic parturivit te quae peperit te; ibi enim nascimur, ibi renascimur. Parturiuntur autem in quibus imago Christi formatur, unde et Paulus ait: Filioli quos ego parturio, donec formetur Christus in vobis (Galat. IV, 19). Parturivit enim qui in utero accipit spiritum salutis, et aliis infundit. Unde quoniam jam formatus in hac erat Christus, ait: 9. (Vers. 6.) Pone me ut signaculum in cor tuum, ut sigillum in brachium tuum. Signaculum Christi in fronte est, signaculum in corde: in fronte, ut semper confiteamur: in corde, ut semper diligamus: signaculum in brachio, ut semper operemur. Luceat ergo imago ejus in confessione nostra, luceat in lectione, luceat in operibus et factis; ut si fieri potest, tota ejus species exprimatur in nobis. Ipse sit caput nostrum, quia caput viri Christus: ipse oculus noster, ut per illum videamus Patrem: ipse vox nostra, per quam loquamur ad Patrem: ipse dextera, per quam Deo Patri sacrificium nostrum offeramus. Ipse quoque est signaculum nostrum, quod est charitatis et perfectionis insigne; quia diligens pater signavit Filium, sicut legimus: Quem Pater signavit Deus (Joan. VI, 27). Charitas itaque nostra Christus. Bona charitas, quando obtulit se morti pro dilectis: bona charitas quae peccatum remisit.

Y para que según la letra la serie de los salmos te sufrague, ciertamente quien ama a Dios, juzgó que el camino le era seguro por los mares: mas los que no amaron a Dios, éstos sumergidos en los flujos, el digno fin de su sacrilegio sobrellevaron.

6. (Vers. 5.) "¿Quién es ésta que sube, apoyada sobre su hermano?" Arriba dijeron: "¿Quién es ésta que mira como el alba, hermosa como la luna, elegida como el sol?" Aquí más se halló que se añadiera, por eso que apoyada en el Verbo de Dios hubiera ascendido; pues los más perfectos recuestan sobre Cristo, como también Juan en el pecho de Cristo recostaba. Así pues también ésta o incumbía en Cristo, o sobre Él mismo se reclinaba: o ciertamente puesto que de las bodas hablamos, ya como entregada en la diestra de Cristo, era conducida al tálamo por el Esposo. Y porque ya hay cúpula de caridad, la lisonjea el esposo, y dice:

7. "Bajo el manzano te levanté, allí estuvo de parto de ti tu madre, allí estuvo de parto la que te parió". Buena alma la que descansa bajo un árbol fructuoso, y máxime de buen olor. Pues si Natanael era bueno, en quien dolo ninguno había, visto bajo la higuera; por cierto buena alma, la que bajo el manzano fue levantada por su Esposo. Pues más es ser levantada, que ser vista: más también por el esposo ser levantada. Pues aunque Natanael era visto bajo el árbol, sin embargo su alma esposa no era; porque ocultamente venía a Cristo, porque temía a los judíos. No era hermosa como la luna, elegida como el sol, la que estaba en la sombra; porque la que como esposa se casa de día, públicamente confiesa. Por eso aquélla bajo el manzano, la otra bajo la higuera; porque ésta el olor de su confesión difundía más lejos, aquélla tenía la suavidad de la inocencia de la pureza, la fragancia del espíritu no tenía. 8. "Allí", dice, "estuvo de parto de ti tu madre, allí estuvo de parto la que te parió; pues allí nacemos, allí renacemos. Mas están de parto aquellos en quienes la imagen de Cristo se forma, de donde también Pablo dice: "Hijitos míos, por quienes vuelvo a sufrir dolores de parto, hasta que Cristo sea formado en vosotros" (Gál. 4, 19). Pues estuvo de parto quien en el útero recibe el espíritu de salud, y a otros lo infunde. De donde puesto que ya formado en ésta estaba Cristo, dice: 9. (Vers. 6.) "Ponme como sello en tu corazón, como sello en tu brazo". El sello de Cristo está en la frente, el sello en el corazón: en la frente, para que siempre confesemos: en el corazón, para que siempre amemos: el sello en el brazo, para que siempre operemos. Luzca pues su imagen en nuestra confesión, luzca en nuestra lectura, luzca en nuestras obras y hechos; para que si ser puede, toda su especie se exprese en nosotros. Él mismo sea nuestra cabeza, porque la cabeza del varón es Cristo: Él mismo nuestro ojo, para que por Él veamos al Padre: Él mismo nuestra voz, por la cual hablemos al Padre: Él mismo la diestra, por la cual a Dios Padre nuestro sacrificio ofrezcamos. Él mismo también es nuestro sello, que es la insignia de la caridad y de la perfección; porque el padre amante selló al Hijo, como leemos: "A quien el Padre Dios selló" (Jn. 6, 27). Nuestra caridad pues es Cristo. Buena caridad, cuando se ofreció a la muerte por los amados: buena caridad la que el pecado remitió.

10. Et ideo anima nostra induat charitatem, et charitatem ejusmodi quae sit valida ut mors; quia sicut mors finis peccatorum est, ita et charitas; quoniam qui diligit Dominum, peccare desinit: Charitas enim non cogitat malum, neque gaudet super iniquitate, sed omnia sustinet (I Cor. XIII, 5). Nam qui quae sua sunt non quaerit, quomodo aliena quaeret? Est et mors illa valida per lavacrum, per quod peccatum omne sepelitur, et culpa dimittitur. Talis erat charitas quam deferebat Evangelica illa mulier, de qua Dominus ait: Remissa sunt peccata ejus multa, quoniam dilexit multum (Luc. VII, 47). Est et illa mors sanctorum martyrum valida, quae culpam abolet superiorem; et ideo valida, cujus non impar est charitas, quae adaequatur martyrum passioni, ut auferat meritum delictorum.

11. Zelus quoque ut inferi, quoniam qui Dei zelum habet, pro Christo nec suis parcit. Itaque et mortem habet charitas, et zelum habet charitas, et alas ignis habet charitas. Denique Christus diligens Moysen, in igne ei apparuit. Et Hieremias habens in se donum divinae charitatis, dicebat: Et erat ignis inflammans in ossibus meis, et dissolutus sum undique, et ferre non possum (Jerem. XX, 9). Bona igitur charitas alas habens ignis ardentis, quae volitat per pectora et corda sanctorum, et exurit quidquid materiale et terrenum est: quidquid vero sincerum est, probat; et quod contigerit, suo igne meliorat.

12. Hunc ignem in terram misit Dominus Jesus, et refulsit fides, accensa est devotio, illuminata est charitas, justitia resplenduit. Hoc igne inflammavit corda apostolorum suorum, sicut testatur Cleophas dicens: Nonne cor nostrum ardens erat in nobis, cum aperiret Scripturas (Luc. XXIV, 32)? Alae igitur ignis in flamma, Scripturae sunt divinae. Denique aperiebat Scripturas, et ignis exibat, atque audientium corda penetrabat. Et verae alae ignis, quia: Eloquia Domini eloquia casta, argentum igne examinatum (Psalm. XI, 7). Cum Paulus quoque assumeretur a Christo, vidit circumfulsisse super se lucem, et super eos qui simul erant, cecidit a pavore, et probatior resurrexit. Denique apostolus factus est, qui persecutor advenerat. Spiritus quoque sanctus descendit, et replevit totam domum in qua erant plurimi sedentes, et visae sunt dispertitae linguae tanquam ignis. Bonae alae, alae charitatis, vere alae quae volitabant per ora apostolorum: et alae ignis, quia purgatum sermonem loquebantur.

10. Y por tanto, vista nuestra alma la caridad, y caridad de tal modo que sea válida como la muerte; porque así como la muerte es el fin de los pecados, así también la caridad; puesto que quien ama al Señor, deja de pecar: "Pues la caridad no piensa el mal, ni se goza sobre la iniquidad, sino que todo lo soporta" (1 Cor. 13, 5). Pues quien no busca lo que es suyo, ¿cómo buscará lo ajeno? Existe también aquella muerte válida por el lavacro, por el cual todo pecado es sepultado, y la culpa es perdonada. Tal era la caridad que presentaba aquella mujer del Evangelio, de la cual el Señor dice: "Perdonados le son sus muchos pecados, porque amó mucho" (Lc. 7, 47). Existe también aquella muerte de los santos mártires válida, que abuele la culpa anterior; y por tanto válida, cuya caridad no es impar, la cual se equipara a la pasión de los mártires, para que quite el mérito de los delitos.

11. El celo también como el infierno, puesto que quien tiene el celo de Dios, por Cristo ni a los suyos perdona. Así pues la caridad tiene muerte, y la caridad tiene celo, y la caridad tiene alas de fuego. Finalmente, Cristo, amando a Moisés, en el fuego se le apareció. Y Jeremías, teniendo en sí el don de la divina caridad, decía: "Y había un fuego inflamando en mis huesos, y estoy disuelto por todas partes, y no puedo soportarlo" (Jer. 20, 9). Buena pues es la caridad que tiene alas de fuego ardiente, que vuela por los pechos y corazones de los santos, y consume todo lo que es material y terreno: pero lo que es sincero, lo prueba; y lo que toca, con su fuego lo mejora.

12. Este fuego envió el Señor Jesús a la tierra, y refulgió la fe, se encendió la devoción, se iluminó la caridad, la justicia resplandeció. Con este fuego inflamó los corazones de sus apóstoles, como atestigua Cleofás diciendo: "¿No estaba nuestro corazón ardiendo en nosotros, cuando abría las Escrituras?" (Lc. 24, 32). Las alas de fuego en la llama, pues, son las divinas Escrituras. Finalmente, abría las Escrituras, y el fuego salía, y penetraba los corazones de los oyentes. Y verdaderas alas de fuego, porque: "Las palabras del Señor son palabras castas, plata examinada por el fuego" (Sal. 11, 7). Cuando Pablo también fue asumido por Cristo, vio haberle circundado una luz sobre sí, y sobre los que estaban juntos, cayó por el pavor, y más probado resurgió. Finalmente, apóstol fue hecho, quien perseguidor había llegado. El Espíritu Santo también descendió, y llenó toda la casa en la cual estaban muchísimos sentados, y se vieron lenguas repartidas como de fuego. Buenas alas, alas de caridad, verdaderamente alas que volaban por las bocas de los apóstoles: y alas de fuego, porque hablaban un sermón purgado.

13. His alis evolavit Enoch, raptus ad coelum; his alis evolavit Elias, curru igneo et equis igneis ad superna translatus. His alis Dominus Deus per columnam ignis ducebat patrum plebem. Has alas habuit Seraphim, quando sumpsit carbones ignis de altari, et tetigit os prophetae, et iniquitates ejus abstulit, et peccata purgavit. Harum alarum igne purgati sunt filii Levi, et baptizabantur populi nationum, sicut testificatur Joannes, dicens de Domino Jesu: Ipse vos baptizabit in spiritu et igne (Matth. III, 11). Merito uri renes suos volebat et cor suum David, quia alas igneas charitatis sciebat non esse metuendas. Merito Hebraei pueri in fornace ardenti non sentiebant ignis incendia, quia charitatis eos flamma refrigerabat. And ut plenius cognoscamus quia alas habet perfecta charitas, audisti dudum dicentem: Quoties volui congregare filios tuos, sicut gallina congregat pullos suos sub alas suas (Matth. XXIII, 27).

14. Sumamus igitur has alas, quae sicut flammae ad superiora dirigunt. Exuat unusquisque animam suam involucris sordidioribus, et quasi aurum igne approbet deterfam luto. Sic enim purgatur anima, velut aurum optimum. Pulchritudo autem animae sincera virtus et decor, verior cognitio supernorum; ut videat illud bonum ex quo pendent omnia, ipsum autem ex nullo. Eo igitur vivit, atque intellectum accipit. Vitae enim fons est summum illud bonum, cujus in nobis accenditur desiderium, cui appropinquare et misceri voluptas est: quod ei qui non videt, desiderio est: et ei qui videt, vita est; ideoque universa alia despicit, hoc uno mulcetur, et delectatur. Hoc est quod subministrat universam substantiam: ipsum autem manens in semetipso, dat aliis; nihil autem in se ex aliis suscipit, de quo Propheta ait: Dixi Domino: Deus meus es tu; quoniam bonorum meorum non eges (Psal. XV, 2).

15. Alae ejus, alae ignis. Omnes oportet per ignem probari, quicumque ad paradysum redire desiderant; non enim otiose scriptum est quod, ejectis Adam et Eva de paradisi sede, posuit Deus in exitu paradisi gladium igneum versatilem. Omnes oportet transire per flammam, sive ille Joannes evangelista sit, quem ita dilexit Dominus, ut de eo diceret ad Petrum: Si eum volo manere, quid ad te? Tu me sequere (Joan. XXI, 22). De morte ejus aliqui dubitaverunt, de transitu per ignem dubitare non possumus; quia in paradiso est, nec separatur a Christo.

13. Con estas alas voló Enoc, arrebatado al cielo; con estas alas voló Elías, al trasmirirse a lo alto por el carro de fuego y los caballos de fuego. Con estas alas el Señor Dios por la columna de fuego conducía al pueblo de los padres. Estas alas tuvo el Serafín, cuando tomó los carbones de fuego del altar, y tocó la boca del profeta, y sus iniquidades quitó, y sus pecados purgó. Por el fuego de estas alas fueron purgados los hijos de Leví, y se bautizaban los pueblos de las naciones, como testifica Juan, diciendo del Señor Jesús: "Él os bautizará en espíritu y fuego" (Mt. 3, 11). Merecidamente quería David ser quemado en sus riñones y en su corazón, porque sabía que las alas ígneas de la caridad no eran de temer. Merecidamente los niños hebreos en el horno ardiente no sentían los incendios del fuego, porque la llama de la caridad los refrigeraba. Y para que más plenamente conozcamos que la perfecta caridad tiene alas, oíste hace poco al que decía: "Cuántas veces quise congregar a tus hijos, como la gallina congrega a sus polluelos bajo sus alas" (Mt. 23, 37).

14. Tomemos pues estas alas, que como llamas a las cosas superiores nos dirigen. Despoje cada uno a su alma de los envoltorios más sórdidos, y como el oro por el fuego pruébela después de haber sido limpiada del lodo. Pues así se purga el alma, como el mejor oro. Pero la hermosura del alma es la sincera virtud y el decoro, el más verdadero conocimiento de lo alto; para que vea aquel bien del cual penden todas las cosas, mas él mismo de ninguna. Por aquel pues vive, y recibe el entendimiento. Pues la fuente de la vida es aquel sumo bien, cuyo deseo en nosotros se enciende, al cual aproximarse y mezclarse es un placer: el cual para quien no lo ve, es un deseo: y para quien lo ve, es vida; y por tanto todas las demás cosas desprecia, por este solo es acariciado y se deleita. Esto es lo que suministra la sustancia universal: él mismo permaneciendo en sí mismo, da a los otros; mas nada en sí de los otros recibe, de lo cual el Profeta dice: "Dije al Señor: Mi Dios eres Tú; porque de mis bienes no tienes necesidad" (Sal. 15, 2).

15. "Sus alas, alas de fuego". A todos conviene ser probados por el fuego, quienesquiera que al paraíso regresar desean; pues no en vano está escrito que, expulsados Adán y Eva de la sede del paraíso, puso Dios a la salida del paraíso una espada ígnea versátil. A todos conviene pasar por las llamas, ya sea aquél Juan el evangelista, a quien tanto amó el Señor, que de él dijo a Pedro: "Si quiero que él permanezca, ¿qué a ti? Tú sígueme" (Jn. 21, 22). De su muerte algunos dudaron, del tránsito por el fuego no podemos dudar; porque en el paraíso está, ni se separa de Cristo.

Sive ille sit Petrus, qui claves accepit regni coelorum, qui supra mare ambulavit, oportet dicat: Transivimus per ignem et aquam, et eduxisti nos in refrigerium (Psalm. LXV, 12). Sed Joanni cito versabitur gladius igneus; quia non invenitur in eo iniquitas, quem dilexit aequitas. Si quid in eo vitii humani fuit, charitas divina decoxit: Alae enim ejus sicut alae ignis. Qui hic habuerit charitatis ignem, illic ignem gladii timere non poterit. Ipsi Petro qui toties mortem suam pro Christo obtulit, dicit: Transi, recumbe. Sed ille dicit: Igne nos examinavit, sicut ipse examinavit argentum.

16. Alae ejus, alae ignis. Ergo quia volandi nobis data est copia, excitet unusquisque in se gratiam Dei, ac posteriora obliviscens, priora appetens, ad destinata contendat. Procul a militiae honoribus, procul ab aestibus mundi; ne quod fabulae ferunt, aestu solis cera resoluta lcareos volatus penna relabente destituat. Nam licet gravitas dictorum obsit, poetico tamen sale declarare voluerunt prudentium maturitati tutos esse volatus per coelum; juvenilem vero levitatem obnoxiam cupiditatibus mundi, refluentibus pennis, et per obliviam veritatis meritorum compage resoluta, majore pernicie in terram relabi.

17. Haud facilis volatus omnibus, difficilis etiam discordantibus in terris animalibus vitae cursus humanae est. At si tibi actus nostri ordo conveniat, videbit et in nobis propheta rotam illam unam super terram, conjunctam animalibus quatuor. Videbit ergo rursus Ezechiel, videt enim adhuc et viget et vigebit (Ezech. I, 15 et 16): videbit, inquam, rotam in medio rotae, super terram sine offensione labentem. Rota enim super terram, vita est corporis ad animae aptata virtutem, et ad evangelicum cohaerenti cursu formata praeceptum. Rota autem in medio rotae, velut vita intra vitam, quod sanctorum sibi vita non dissonet; sed qualis fuerit superioris aetatis, talis sit et sequentis: vel hoc in hac vita corporis vitae volvatur usus aeternae. Cum ista congruerint, tunc divina vox resultet, tunc super similitudinem throni similitudo sicut species hominis apparebit. Hic homo Verbum est, quia Verbum caro factum est (Joan. I, 14): hic homo nostrorum est agitator animalium, nostrorum rector est morum, qui pro nostrorum ratione meritorum, aut currum plerumque, aut montem ascendit, aut navim.

Ya sea aquél Pedro, que las llaves recibió del reino de los cielos, que sobre el mar caminó, conviene que diga: "Pasamos por el fuego y el agua, y nos sacaste al refrigerio" (Sal. 65, 12). Pero para Juan pronto se volverá la espada ígnea; porque no se halla en él iniquidad, a quien la equidad amó. Si algo de vicio humano hubo en él, la caridad divina lo consumió: "Pues sus alas como alas de fuego". Quien aquí tuviere el fuego de la caridad, allí el fuego de la espada temer no podrá. Al mismo Pedro que tantas veces su muerte por Cristo ofreció, dice: Pasa, recuéstate. Pero él dice: Con fuego nos examinó, como Él mismo examinó la plata.

16. "Sus alas, alas de fuego". Por tanto, puesto que la facultad de volar nos ha sido dada, excite cada uno en sí la gracia de Dios, y olvidando lo que queda atrás, apeteciendo lo que está delante, contienda hacia el destino. Lejos de los honores de la milicia, lejos de los calores del mundo; no sea que, como las fábulas cuentan, por el calor del sol la cera resuelta de los vuelos icáreos destituya la pluma al resbalar. Pues aunque la gravedad de los dichos obste, con sal poética sin embargo quisieron declarar que para la madurez de los prudentes son seguros los vuelos por el cielo; mas la juvenil ligereza obnoxial a las concupiscencias del mundo, refluendo las plumas, y por el olvido de la verdad resuelta la trabazón de los méritos, con mayor perdición en la tierra recae.

17. No fácil el vuelo para todos, difícil incluso para los animales discordantes en las tierras es el curso de la vida humana. Mas si a ti el orden de nuestro acto conviniera, verá también en nosotros el profeta aquella rueda única sobre la tierra, conjunta a los cuatro animales. Verá pues de nuevo Ezequiel, pues ve todavía y vigila y vigilará (Ez. 1, 15 y 16): verá, digo, la rueda en medio de la rueda, sobre la tierra sin ofensión deslizándose. Pues la rueda sobre la tierra, es la vida del cuerpo adaptada a la virtud del alma, y al evangélico precepto con coherente curso formada. Mas la rueda en medio de la rueda, como vida dentro de la vida, porque la vida de los santos no disuena de sí misma; sino cual fue de la edad superior, tal sea también de la siguiente: o esto en esta vida del cuerpo se vuelva el uso de la vida eterna. Cuando estas cosas hubieren congruido, entonces la divina voz resulte, entonces sobre la similitud del trono la similitud como especie de hombre aparecerá. Este hombre es el Verbo, porque "el Verbo se hizo carne" (Jn. 1, 14): este hombre es el agitador de nuestros animales, nuestro rector de costumbres, quien según la razón de nuestros méritos, o el carro la mayoría de las veces, o el monte asciende, o la nave.

18. Pone me ut signaculum in cor tuum, ut sigillum in brachium tuum, quae nova et vetera servasti mihi. Signaculum meum es, ad imaginem meam es et similitudinem. Fulget in te imago justitiae, imago sapientiae, imago virtutis. Et quia imago Dei in corde tuo est, sit et in operibus tuis: sit effigies Evangelii in tuis factis, ut in tuis moribus mea praecepta custodias. Effigies Evangelii erit in te, si percutienti maxillam, alteram praebeas, si diligas inimicum tuum, si crucem tuam tollas, et me sequaris. Ideo crucem ego pro te portavi; ne tu propter me portare dubitares. Audierunt hoc filiae Hierusalem, quod jam Dominus Deus Ecclesiam sibi copulabat: et quia considerantes magnitudinem Verbi, impares se tantis nuptiis aestimabant; ne forte tantae copulae pondus sustinere non possent, excusant dicentes:

19. (Vers. 8.) Soror nostra parvula, et ubera non habet. Sic enim qui volunt differre nuptias, excusare consueverunt, ut praetendant immaturae aetatis infirmitatem, et astruant quod ubera non habeant, quae nubilus significant tempus aetatis. Hoc solet symbolum commune omnibus virginibus esse nupturis; ut cum ubera coeperint eminare, tunc conjunctioni habiles judicentur. Turbatae igitur, quod studio dilectionis urgeat nuptias Sponsus, dicunt:

20. Quid faciemus sorori nostrae, in die qua loquetur in ea, vel ut Symmachus, qua loquetur ei? Hoc est, in sponsalium celebritate solet fieri collocutio, et confirmatio nuptiarum. Quid ergo faciemus, dicunt turbatae, quia urget conjunctio spiritalis? A tantis nuptiis excusare non possunt; nemo enim est qui copulam vel animae et spiritus, vel Christi et Ecclesiae non beatam putet. Sed quia plenitudo Verbi vel Spiritus sancti vibrat et fulget, et nihil est quod illis possit aequari; ideo differre desiderant, ut illa dilatione vel anima, vel Ecclesia possit esse perfectior. Dicunt ergo:

21. (Vers. 9.) Si murus est, aedificemus super eum receptacula argentea: et si janua est, sculparamus super eam tabulas cedrinas. Murus est anima sancti. Habet et Ecclesia muros suos, quae jam perfectior dicit: Ego civitas munita (Esai. XXVII, 3). Hic est murus, qui habet duodecim portas apostolicas, per quas populo nationum patet ingressus in Ecclesiam. Sed murus quamvis ambitum totius urbis includat, tunc tamen est munitior, cum receptacula habuerit praeparata, in quibus propugnatores urbis tutum spectandi ac tuendi possint habere subsidium. Sed quia rationalis haec civitas est, et omnis spes ejus in Dei Verbo est, non ferrea, sed argentea ei propugnacula requiruntur, eloquiis coelestibus magis quam corporeis voluptatibus hostiles impetus repulsare consueta.

18. "Ponme como sello en tu corazón, como sello en tu brazo", cosas nuevas y viejas que me has guardado. Mi sello eres, a mi imagen eres y semejanza. Refulge en ti la imagen de la justicia, la imagen de la sabiduría, la imagen de la virtud. Y porque la imagen de Dios en tu corazón está, esté también en tus obras: esté la efigie del Evangelio en tus hechos, para que en tus costumbres mis preceptos custodies. La efigie del Evangelio estará en ti, si al que te hiere la mejilla, le presentas la otra, si amas a tu enemigo, si tomas tu cruz y me sigues. Por eso la cruz yo por ti llevé; para que tú por mí llevarla no dudarás. Oyeron esto las hijas de Jerusalén, que ya el Señor Dios a la Iglesia se unía: y porque considerando la magnitud del Verbo, impares a tales nupcias se estimaban; no sea que por ventura el peso de tan gran unión soportar no pudieran, se excusan diciendo:

19. (Vers. 8.) "Nuestra hermana es pequeña, y pechos no tiene". Pues así los que quieren diferir las nupcias, excusarse acostumbraron, para que pretendan la enfermedad de la edad inmadura, y aseguren que pechos no tienen, los cuales significan el tiempo de la edad núbil. Este suele ser el símbolo común a todas las vírgenes que van a casarse; para que cuando los pechos empezaren a sobresalir, entonces para la unión hábiles sean juzgadas. Turbadas pues, porque con el estudio de la dilección urge las nupcias el Esposo, dicen:

20. "¿Qué haremos por nuestra hermana, en el día en que se hable en ella", o como Símaco, "en que se le hable?". Esto es, en la celebridad de los desposorios suele hacerse la colocución y confirmación de las nupcias. ¿Qué pues haremos, dicen turbadas, porque urge la unión espiritual? De tales nupcias excusarse no pueden; pues nadie hay que la unión o del alma y el espíritu, o de Cristo y la Iglesia no juzgue bienaventurada. Pero porque la plenitud del Verbo o del Espíritu Santo vibra y refulge, y nada hay que a ellos pueda igualarse; por eso desean diferir, para que con aquella dilación o el alma o la Iglesia pueda ser más perfecta. Dicen pues:

21. (Vers. 9.) "Si es muro, edifiquemos sobre él receptáculos argénteos: y si es puerta, esculpamos sobre ella tablas cedrinas". Muro es el alma del santo. Tiene también la Iglesia sus muros, la que ya más perfecta dice: "Yo ciudad fortificada" (Is. 27, 3). Éste es el muro, que tiene doce puertas apostólicas, por las cuales al pueblo de las naciones patente es el ingreso en la Iglesia. Pero el muro aunque el ámbito de toda la ciudad incluya, entonces sin embargo es más fortificado, cuando receptáculos tuviere preparados, en los cuales los defensores de la ciudad seguro apoyo de observar y de proteger puedan tener. Pero porque racional esta ciudad es, y toda su esperanza en el Verbo de Dios está, no férreos, sino argénteos baluartes le son requeridos, a rechazar los ímpetus hostiles con elocuencias celestiales más que con placeres corpóreos acostumbrada.

22. Eo fulta praesidio, eo splendore fulgens, habilior Christi copulae judicatur. Et quia janua Christus est, qui ait: Per me si quis introierit, salvabitur (Joan. X, 9); et ecclesia janua nuncupatur, quia per ipsam patet populis aditus ad salutem. Sed ne haereticorum corrumpatur tineis aut vermibus, dicunt filiae Hierusalem, vel angeli, vel animae justorum: Aedificemus super eam tabulas cedrinas, hoc est, fidei sublimis bonum odorem. Est enim suavis hujus materiae odor, quam non vermis, non tinea corrumpat. Ideo hujus materiae usus eligitur tectorum fastigiis elevandis formandisque litterarum elementis, quibus aetas puerilis ad studium liberalis eruditionis imbuitur. Est ergo materia ista sublimis ad gratiam, levis ad onus, suavis ad odorem, utilis ad instrumentum scientiae, habilis ad ministerium cognitionis aeternae. Sed quemadmodum Sponsam suam diligens Christus urgebat ad copulae spiritualis solemnitatem; ita et Ecclesia Verbi decore jam capta, festinabat ad nuptias. Ideoque morarum et dilationis impatiens, quas filiae Hierusalem innectere gestiebant, dicit:

23. (Vers. 10.) Ego murus, et ubera mea turres. Hoc est, nolite dubitare utrum murus sim; illae enim dixerant: Si murus est; ego, inquit, murus sum, et non parva ubera habeo, sed ut turres ubera mea sunt. Quomodo dicitis, quia non habeo ubera? Sensus habeo ut turres sapientiae, in quibus est abundantia, sicut scriptum est: Et abundantia in turribus tuis (Psalm. CXXI, 7). His uberibus, id est, sensibus, habilem se tantis nuptiis aestimabant. Sed filiae Hierusalem adhuc non poterant aestimare, quia sensuum ejus abundantiam non videbant. Et addidit:

24. (Vers. 11.) Ego eram in oculis ejus tanquam inveniens pacem; hoc est, deliberatis de meis sensibus, cum pacem Dei invenerim, quae exsuperat omnem mentem, et custodit corda et sensus in Christo Jesu. Talis, inquit, eram in oculis sponsi, qualis quae habet pacem; scriptum est enim: Qui recte quaerunt pacem, gaudebunt.

25. (Vers 12.) Ego, inquit, civitas munita, ego civitas obsessa (Esai. XXVII, 3). His munitur muris, his obsessa defenditur. Et vere murus anima, quae praetenditur in castris. Unde et ipsa ait in Canticis: Ego murus, et ubera mea sicut turres (Vers. 10). Bonus murus quem pinxit Dominus, sicut ipse ait: In manibus meis pinxi muros tuos, et in conspectu meo es semper (Esai. XLIX, 16). Bona anima quae habet speculatorem Deum, et in manibus ejus est; sicut anima prophetica, quae in manus Dei commendatur ut spiritus (Psal. XXX, 6), et quae in conspectu Dei est: Oculi enim Domini super justos; sicut et ipse ait: Ego eram in oculis ejus tanquam inveniens pacem. Bonas turres habet, quae habet et de intelligibilibus verbum, et de moralibus disciplinam. Festinantibus igitur dilecto atque dilecta, celebrata conjunctio spiritualis est, mutuo expetita consensu. Ideoque tamquam nuptiale canens carmen, exsultavit Spiritus in propheta dicens:

22. En aquel presidio apoyada, con aquel esplendor refulgiendo, más hábil para la unión de Cristo es juzgada. Y porque la puerta es Cristo, quien dice: "Por mí si alguno entrare, se salvará" (Jn. 10, 9); y la iglesia puerta se nombra, porque por ella patente es a los pueblos el acceso a la salud. Mas no sea que de los herejes se corrompa por las polillas o los gusanos, dicen las hijas de Jerusalén, o los ángeles, o las almas de los justos: "Edifiquemos sobre ella tablas cedrinas", esto es, el buen olor de la fe sublime. Pues es suave el olor de esta materia, la cual ni el gusano, ni la polilla corrompa. Por eso el uso de esta materia se elige para elevar los hastiales de los techos y para formar los elementos de las letras, con los cuales la edad pueril al estudio de la liberal erudición se imbuje. Es pues materia ésta sublime para la gracia, ligera para la carga, suave para el olor, útil para el instrumento de la ciencia, hábil para el ministerio del conocimiento eterno. Pero del mismo modo que a su Esposa amando Cristo la urgía a la solemnidad de la unión espiritual; así también la Iglesia por el decoro del Verbo ya captada, se apresuraba a las nupcias. Y por tanto de las moras y de la dilación impaciente, las cuales las hijas de Jerusalén entretejer gustaban, dice:

23. (Vers. 10.) "Yo muro, y mis pechos las torres". Esto es, no dudéis si soy muro; pues aquéllas habían dicho: "Si muro es"; yo, dice, muro soy, y pechos no pequeños tengo, sino como torres son mis pechos. ¿Cómo decís, que no tengo pechos? Sentidos tengo como torres de sabiduría, en los cuales hay abundancia, como está escrito: "Y abundancia en tus torres" (Sal. 121, 7). Por estos pechos, esto es, sentidos, hábil se estimaba para tales nupcias. Pero las hijas de Jerusalén todavía no podían estimarlo, porque la abundancia de sus sentidos no veían. Y añadió:

24. (Vers. 11.) "Yo era en sus ojos como quien encuentra paz"; esto es, deliberados mis sentidos, al haber encontrado la paz de Dios, que sobrepuja toda mente, y custodia los corazones y sentidos en Cristo Jesús. Tal, dice, era yo en los ojos del esposo, cual la que tiene paz; pues está escrito: "Los que rectamente buscan la paz, se gozarán".

25. (Vers 12.) "Yo", dice, "ciudad fortificada, yo ciudad sitiada" (Is. 27, 3). Con estos muros se fortifica, por éstos sitiada se defiende. Y verdaderamente muro el alma, que se extiende en los campamentos. De donde ella misma dice en los Cantares: "Yo muro, y mis pechos como torres" (Vers. 10). Buen muro el que pintó el Señor, como Él mismo dice: "En mis manos pinté tus muros, y en mi presencia estás siempre" (Is. 49, 16). Buena alma la que tiene por observador a Dios, y en sus manos está; como el alma profética, que en las manos de Dios se encomienda como espíritu (Sal. 30, 6), y la que en la presencia de Dios está: "Pues los ojos del Señor sobre los justos"; como él mismo dice: "Yo era en sus ojos como quien encuentra paz". Buenas torres tiene, la que tiene palabra de las cosas inteligibles, y de las morales disciplina. Apresurándose pues el amado y la amada, celebrada fue la unión espiritual, por mutuo consenso expetida. Y por tanto como cantando un carmen nupcial, exultó el Espíritu en el profeta diciendo:

26. (Vers. 11.) Vineam factam esse Salomoni in Beelamon, dedit vineam suam iis qui servant. Clamat ergo Spiritus, Plantata est congregatio populorum, sed vitis aeternae radice fundata, et spiritalia sub jugum Verbi corde mansueto corda subjecit. Plantata autem est in multitudine nationum. Hoc enim intelligendum Beelamon, Symmachus, Aquila, aliaeque translationes graeco sermone docuerunt. Repudiata est vetus copula quae fructum afferre non poterat, data est vinea novis fidelibusque cultoribus, qui non solum facere fructum possent, sed etiam custodire. Una igitur ovis erravit, sed revocata totius spatia orbis implevit. Unam ovem error abduxerat, sed multitudinem populorum Domini gratia congregavit. Erravit homo, sed in Ecclesia jam murus est et murus validus. Erravit Adam, murus est David, qui mandata Dei oblitus non est. Custodita igitur et vallata haec vinea munimine spiritali, mille fructus dat Christo, ducentos autem fructus custodibus; ideoque ait Ecclesia:

27. (Vers. 12.) Vitis mea in conspectu meo mille Salomoni, et ducenti servantibus fructum. Perfectio et plenitudo Christi est portio parvulorum. Habes hoc mysterium in Genesi, ubi quinque partes Benjamin fratri juniori tribuit Joseph, singulas reliquis fratribus (Gen. XLIII, 34). Domino igitur quinque sensuum portio et praerogativa defertur, quam illi utique tribuit ipse quem diligit, sicut dilexit et Paulum, cui dedit ad gentes evocandas sapientiae principatum. Facessat hic sacris virginibus metus, quibus tanta praesidia tribuit primum Ecclesia, quae tenerae proles sollicita successu, ipsa quasi murus abundantibus in modum turrium excrescit uberibus: donec, soluto obsidionis hostilis incursu, pacem validae juventuti maternae praesidio virtutis acquirat. Unde et Propheta ait: Fiat pax in virtute tua, et abundantia in turribus tuis (Psalm. CXXI, 7).

28. (Vers. 13.) Qui sedes in hortis, amici intendentes voci tuae, vocem tuam insinua mihi. Ideoque haec anima habens gratiam suorum uberum, ingreditur in hortos, et inveniens illic Sponsum sedentem et disputantem cum amicis, ait: Qui sedes in hortis, vocem tuam insinua mihi: mihi, inquit, non amicis.

29. Qui sedes in hortis, amici intendentes voci tuae, vocem tuam insinua mihi. Delectabatur enim quod in hortis Christus sedebat, et in hortis positi amici intendebant voci ejus: sed quia amici illi de coelestibus erant, Archangeli vel Dominationes et Throni (homines enim expulsi de paradiso fuerant propter inobedientiam coelestium mandatorum, atque ideo adhuc Ecclesia vocem ejus audire non poterat, quam cupiebat audire), ideo ait: Vocem tuam insinua mihi.

26. (Vers. 11.) "Viña fue hecha para Salomón en Baal-hamón, dio su viña a los que guardan". Clama pues el Espíritu, Plantada está la congregación de los pueblos, pero por la raíz de la vid eterna fundada, y los espirituales bajo el yugo del Verbo con corazón manso los corazones sujetó. Mas plantada fue en la multitud de las naciones. Pues esto ha de entenderse por Baal-hamón, según Símaco, Aquila, y otras traducciones en el sermón griego enseñaron. Repudiada fue la antigua unión que fruto aportar no podía, dada fue la viña a nuevos y fieles cultivadores, que no solo hacer el fruto pudieran, sino también custodiarlo. Una oveja pues erró, pero revocada los espacios de todo el orbe llenó. Unama oveja el error había apartado, pero la multitud de los pueblos la gracia del Señor congregó. Erró el hombre, pero en la Iglesia ya muro es y muro válido. Erró Adán, muro es David, quien de los mandatos de Dios no se olvidó. Custodiada pues y vallada esta viña con baluarte espiritual, mil frutos da a Cristo, mas doscientos frutos a los custodios; por eso dice la Iglesia:

27. (Vers. 12.) "Mi viña en mi presencia mil para Salomón, y doscientos para los que guardan el fruto". La perfección y plenitud de Cristo es la porción de los párvulos. Tienes este misterio en el Génesis, donde cinco partes a Benjamín hermano menor atribuyó José, singulares a los restantes hermanos (Gén. 43, 34). Al Señor pues de los cinco sentidos la porción y prerrogativa se difiere, la cual a Él por cierto atribuye el mismo a quien ama, como amó también a Pablo, a quien dio para evocar a las naciones el principado de la sabiduría. Cese aquí para las sagradas vírgenes el miedo, a quienes tantos presidios atribuyó primero la Iglesia, que de la tierna prole solicita por el suceso, ella misma como muro por los abundantes pechos a modo de torres crece: hasta que, soluto el incurso de la obsesión hostil, la paz para la válida juventud por el presidio de la materna virtud adquiera. De donde también el Profeta dice: "Hágase la paz en tu virtud, y abundancia en tus torres" (Sal. 121, 7).

28. (Vers. 13.) "Tú que sientas en los huertos, los amigos atendiendo a tu voz, tu voz insinúame a mí". Y por tanto esta alma teniendo la gracia de sus pechos, ingresa en los huertos, e encontrando allí al Esposo sentado y disputando con los amigos, dice: "Tú que sientas en los huertos, tu voz insinúame a mí: a mí", dice, "no a los amigos".

29. "Tú que sientas en los huertos, los amigos atendiendo a tu voz, tu voz insinúame a mí". Se deleitaba pues que en los huertos Cristo sentaba, y en los huertos puestos los amigos atendían a su voz: pero porque aquellos amigos de los celestiales eran, Arcángeles o Dominaciones y Tronos (pues los hombres expulsados del paraíso habían sido por la inobediencia de los celestiales mandatos, y por tanto todavía la Iglesia su voz oír no podía, la cual deseaba oír), por eso dice: "Tu voz insinúame a mí".

Unde et nos si volumus eum in nobis sedere, simus horti clausi atque muniti, feramus virtutum flores, gratiae suavitatem, ut disputantem cum angelis Dominum Jesum audire possimus. Sed quia futurum erat, ut cum ad plenitudinem Ecclesiae pervenisset, persecutionibus variis tentaretur; ideo cum Verbi gratia delectaretur, subito cernit insidias persecutorum: et quae plus Sponso quam sibi timeret, aut quia a persecutoribus Christus magis appetitur in nobis, ideo ait:

30. (Vers. 14.) Fuge, frater meus, et similis esto tu capreolae aut hinnulo cervorum, super montes aromatum. Propter infirmos fugit, qui tentamenta graviora ferre non possent. Ideo scriptum est, ut de civitatibus ad civitates fugiamus: et si nos in hac civitate fuerint persecuti, fugiamus in aliam. Propter infirmos igitur, ut diximus, fugiat persequentes: aut fugiat ab infimis, et transeat ad montes aromatum, qui pro martyrio odorem possit beatae resurrectionis afferre. Montes aromatum sancti sunt. Ad eos confugit Christus; quia Fundamenta ejus in montibus sanctis (Psal. LXXXVI, 1). Ad eos igitur confugit, qui sunt ejus stabilia fundamenta. In nobis fugit, in illis fida statione subsistit. Mons igitur aromatum Paulus est, qui potest dicere: Bonus odor Christi sumus Deo (II Cor. II, 15). Mons aromatum David, cujus orationis odor ascendebat ad Dominum, et ideo dicebat: Dirigatur oratio mea sicut incensum in conspectu tuo (Psal. CXL, 2).

31. Symmachus tamen et Aquila interpretati sunt, quod Christus dicit ad Ecclesiam: Quae sedes in hortis, hoc est, jam in hortis sedes, superno digna es paradiso; et ideo Vocem tuam insinua mihi, cui amici intendunt: ego quoque eam audire desidero. Coepit in hortis esse Ecclesia, postquam in hortis captus est Christus.

32. Fuge, frater meus, et similis efficere cervo aut hinnulo cervi, in montes aromatum. Serpentinis enim invisus colubris, et effugitans canum, atque humi reptantibus infestus serpentibus, nescit habitare nisi in sublimitate virtutum, nescit commorari nisi talibus Ecclesiae filiabus, quae possunt dicere: Christi enim bonus odor sumus Deo (II Cor. II, 15). Sed quibusdam odor mortis in mortem, in iis qui pereunt: quibusdam odor vitae in vitam, in iis utique qui odorem resurrectionis Dominicae vivida fide sperant. Isti sunt aromatum montes, qui Domini corpus Jesu acceperunt, et in linteis cum aromatibus ligaverunt. Quicumque enim crediderunt, quia Jesus mortuus est, et sepultus est, et resurrexit, hi excelsum verae cacumen fidei virtutum fastigiis extulerunt. Ubi ergo Christus quaeritur, in pectore prudentis scilicet sacerdotis?

De donde también nosotros si queremos que Él en nosotros siente, seamos huertos cerrados y baluartes, llevemos las flores de las virtudes, la suavidad de la gracia, para que disputando con los ángeles al Señor Jesús oír podamos. Pero porque futuro era, que cuando a la plenitud la Iglesia hubiese llegado, por persecuciones varias fuese tentada; por eso cuando con la gracia del Verbo se deleitaba, súbitamente coge las insidias de los perseguidores: y la que más al Esposo que a sí misma temiera, o porque por los perseguidores Cristo más es apetecido en nosotros, por eso dice:

30. (Vers. 14.) "Huye, hermano mío, y sé semejante tú a la corza o al cervatillo de los ciervos, sobre los montes de los aromas". Por los enfermos huye, que los tentamentos más graves llevar no pudieran. Por eso escrito está, que de las ciudades a las ciudades huyamos: y si en esta ciudad nos hubieren perseguido, huyamos a la otra. Por los enfermos pues, como dijimos, huya de los perseguidores: o huya de lo ínfimo, y pase a los montes de los aromas, quien por el martirio el olor pueda de la bienaventurada resurrección aportar. Los montes de los aromas los santos son. A ellos confuye Cristo; porque "sus fundamentos en los montes santos" (Sal. 85, 1). A ellos pues confuye, que son sus estables fundamentos. En nosotros huye, en ellos en fiel estación subsiste. Monte de aromas pues es Pablo, que puede decir: "Buen olor de Cristo somos para Dios" (2 Cor. 2, 15). Monte de aromas David, de cuya oración el olor ascendía al Señor, y por eso decía: "Diríjase mi oración como incienso en tu presencia" (Sal. 140, 2).

31. Símaco sin embargo y Aquila interpretaron, que Cristo dice a la Iglesia: "Tú que sientas en los huertos", esto es, ya en los huertos sientas, del superno paraíso eres digna; y por tanto "Tu voz insinúame a mí, a la cual los amigos atienden: yo también la oír deseo". Empezó en los huertos a estar la Iglesia, después que en los huertos fue capturado Cristo.

32. "Huye, hermano mío, y hazte semejante al ciervo o al cervatillo del ciervo, en los montes de los aromas". Pues invisible a las serpentinadas culebras, y rehuyendo de los perros, e infesto a las serpientes que por la tierra reptan, no sabe habitar sino en la sublimidad de las virtudes, no sabe demorar sino en tales hijas de la Iglesia, que pueden decir: "Pues de Cristo buen olor somos para Dios" (2 Cor. 2, 15). Pero para algunos olor de muerte para muerte, en aquellos que perecen: para algunos olor de vida para vida, en aquellos por cierto que el olor de la resurrección dominical con vívida fe esperan. Éstos son los montes de los aromas, que el cuerpo del Señor Jesús recibieron, y en lienzos con aromas ligaron. Pues quienesquiera que creyeron que Jesús murió, y sepultado fue, y resurgió, éstos el excelso culmen de la verdadera fe con los hastiales de las virtudes ensalzaron. ¿Dónde pues Cristo es buscado, en el pecho del prudente sacerdote por cierto?

33. Fuge, frater meus. Hortatur ut fugiat Sponsus, quia jam sequi poterit ipsa terrena fugientem. Dicit ut similis sit damulae quae evadit de retibus; vult enim et ipsa fugere, et evolare supra mundum. Fugiamus ergo in patriam verissimam. Illic patria nobis, et pater a quo creati sumus, ubi est Hierusalem civitas quae est mater omnium. Sed quae est fuga? Non utique pedum, qui sunt corporis; isti enim quocumque currunt, in terra currunt, et de solo ad solum transeunt. Nec navibus fugiamus aut curribus, aut equis qui obligantur et cadunt; sed fugiamus animo et oculis, aut pedibus interioribus assuescamus oculos nostros videre quae dilucida et clara sunt, spectare vultum continentiae et temperantiae, omnesque virtutes; in quibus nihil scabrum, nihil obscurum et tortuosum sit: et seipsum spectet quis et conscientiam suam, illum oculum mundet; ne quid sordidum habeat. Quod enim videtur, non debet dissonare ab eo qui videt; quoniam conformes nos Deus imaginis voluit esse Filii sui.

34. Cognitum igitur nobis est illud bonum, nec longe est ab unoquoque nostrum: In ipso enim vivimus, adsumus, et movemur; ipsius enim et genus sumus (Act. XVII, 28), ut Apostolus gentiles voluit monere. Ipsum est enim bonum quod quaerimus, et solum bonum; nemo enim bonus, nisi solus Deus. Hic est oculus, qui magnum illum et verum decorem intuetur. Solem nisi sanus et valens oculus non aspicit, nec bonum potest videre nisi anima bona: fiat ergo bonus, qui vult vedere Dominum, et quod est bonum. Hujus boni similes simus, et secundum id operemur quae bona sunt. Hoc est bonum quod supra omnem operationem est, supra omnem mentem atque intellectum, ipsum est quod semper manet, dans vivere et esse omnibus; quia fons est omnium vitae Christus, de quo propheta ait: In umbra ejus vivemus. Nunc enim vita nostra abscondita in Christo est: cum autem apparuerit Christus vita nostra, et nos apparebimus cum ipso in gloria.

35. Ergo non timeamus mortem; quoniam requies est corporis, animae autem vel libertas vel absolutio. Nec vereamur eum qui potest carnem interficere, animam autem non potest; quia non timemus eum qui potest vestimentum auferre, non timemus eum qui potest nostra furari, nos autem non potest. Nos igitur animae simus, si volumus esse Hebraei de iis qui sunt socii Jacob, id est, imitatores ejus. Nos animae simus, nostra autem membra vestimenta sunt: servanda sunt quidem vestimenta ne scindantur, ne inveterascant: sed illo magis qui his utitur, servare se debet et custodire.

33. "Huye, hermano mío". Exhorta a que huye el Esposo, porque ya podrá ella misma seguir al que huye de lo terreno. Dice que sea semejante a la damilla que escapa de las redes; pues quiere también ella misma huir, y volar sobre el mundo. Huyamos pues a la patria más verdadera. Allí la patria para nosotros, y el padre por quien fuimos creados, donde está la ciudad de Jerusalén que es la madre de todos. ¿Pero cuál es la fuga? No por cierto de los pies, que son del cuerpo; pues éstos por dondequiera que corren, en la tierra corren, y de suelo a suelo pasan. Ni por naves huyamos o por carros, o por caballos que se obligan y caen; sino huyamos con el ánimo y con los ojos, o con los pies interiores acostumbremos nuestros ojos a ver las cosas que son dilúcidas y claras, a mirar el rostro de la continencia y de la templanza, y todas las virtudes; en las cuales nada escabroso, nada oscuro y tortuoso haya: y a sí mismo mírese uno y a su conciencia, limpie aquel ojo; no sea que algo sórdido tenga. Pues lo que se ve, no debe disonar de aquel que ve; puesto que conformes nos quiso Dios ser de la imagen de su Hijo.

34. Conocido pues nos es aquel bien, ni está lejos de cada uno de nosotros: "Pues en Él vivimos, estamos presentes, y nos movemos; pues de Él también género somos" (Hech. 17, 28), como el Apóstol a los gentiles quiso amonestar. Él mismo es pues el bien que buscamos, y el solo bien; pues nadie bueno, sino solo Dios. Éste es el ojo, que aquel grande y verdadero decoro intuye. Al sol si no es un ojo sano y valiente no lo mira, ni el bien puede ver sino el alma buena: hágase pues bueno, quien quiere ver al Señor, y lo que es bueno. De este bien seamos semejantes, y según aquello operemos las cosas que son buenas. Éste es el bien que sobre toda operación está, sobre toda mente y entendimiento, él mismo es lo que siempre permanece, dando vivir y ser a todos; porque fuente es de todos de vida Cristo, de quien el profeta dice: "En su sombra viviremos". Pues ahora nuestra vida escondida en Cristo está: mas cuando apareciere Cristo vida nuestra, entonces también nosotros apareceremos con él en gloria.

35. Por tanto no temamos la muerte; puesto que es descanso del cuerpo, mas para el alma o libertad o absolución. Ni temamos a aquel que puede la carne matar, mas el alma no puede; porque no temamos a aquel que puede el vestido quitar, no tememos a aquel que puede lo nuestro hurtar, a nosotros mas no puede. Nosotros pues almas seamos, si queremos ser hebreos de aquellos que son socios de Jacob, esto es, imitadores de él. Nosotros almas seamos, mas nuestros miembros vestidos son: de guardar son por cierto los vestidos para que no se rasguen, para que no envejezcan: pero por aquel más que de éstos usa, guardarse debe y custodiarse.